

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
PRINCETON, NEW JERSEY 08544

Date: 6/25/79

Arabic Manuscript (volume no. 182) from the
Yahuda Section of the Garrett Collection of Arabic
Manuscripts in the Princeton University Library. This
volume contains the following titles and catalogue numbers:

<u>* Mach</u> <u>Catalogue No.</u>	<u>Author & Title</u>
4493	al-Suhaylī: Rawḍ al-unuf

*Rudolf Mach, Catalogue of Arabic Manuscripts (Yahuda
Section) in the Garrett Collection, Princeton University
Library (Princeton: Princeton University Press, 1977)

This microfilm is for reference use only. Permission to
reproduce in whole or in part, in any manner, must be
obtained from Princeton University Library.

المسح الامانة

الجمعة لعل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم
بما نزلنا من كتاب

اذا نزل من عند ربك
فانزلناه على قلبك
والتامت به الامانة

والله اعلم
بما نزلنا من كتاب
والتامت به الامانة
ما نزلنا من كتاب
والتامت به الامانة

FLS No
المسح الامانة
الصفحة 614
A.V.T.S

عمر بن الخطاب
المرضى عنده

كتاب هـ

والمشروع التوسيع على حديث شيخ رسول الله صلى الله عليه وسلم واخوه

جماعتي بشرح مشكله وفتح مغفله الفقهاء

الحافظ المحدث ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن

احمد بن الحسين الملقب بالتبلي رضي الله عنه وعفوا له

سماح منه غير من لعل من محمد بن علي بن جميل المعاصري

الخطيب المجاهد الاخص من هذا الم

ابن النضر بن عبد الله
ابن القاسم بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله

ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله

ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله

سماح منه غير من لعل من محمد بن علي بن جميل المعاصري

الف

الان ان قد علمنا من من اهلنا علينا لو الوصية في ضام

لو لو الوصية في ضام

الان ان قد علمنا من من اهلنا علينا

لو لو الوصية في ضام لو الوصية في ضام

روى في صحيحه ثم قال
ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله

وودت من وودت من وودت من وودت من وودت من

وخرج إذا كنت في روضة طفت عنون أن طارها منك من الفرج
 وقال أبو الطيب وزاد على هذا المعنى
 فلا تترك لها ردة حتى تخرج النفس فامض
 ورز الكتاب من الخيب بأنه سيزول فاستعرت أخصاني
 غلب الشهور على حتى لانه من قطننا قد استرني أخصاني
 يا عيني طالعك عنك عداوة تخرجني من فرج وفي الخزان
فصل ومن قول علي بن أبي طالب عليه السلام خرج من مكة وتفت على الجزيرة
 ونظر إلى البيت فقال لا أحب أن أكون في مكة ولا أحب أن أكون في الجزيرة
 إلى الله ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت يزعمه الزهري عن أنس بن مالك
 عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وجهم يقول في عن الزهري عن أنس بن مالك
 عن أنس بن مالك وهو من أصحاب علي بن أبي طالب عليه السلام في مكة على المدينة وكذلك حدثت
 عبد الله بن الزهري عن أنس بن مالك رضي الله عنه وعليه وسلم قال إن صلاة في
 المسجد الحرام خير من صلاة في غيره فيساواه فإذا كانت الأعمال على الصلاة
 حل حصة على الحرم في صلاة الف حصة وقد جاء هذا من طرق من طريق
 ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى في صلاة في الحرم
 سبع مائة حصة من حصة الحرم قبل ما حلت له الحرم قال الحسن بن سعيد
 بالله الف حصة استند البزار في حديثه **الفصل** وهو
 عمار في جبل نمر وهو الجبل الذي ذكر في جهنم المدنية وأما جبرام بلان
 غير أن ثور وهو وهم في الحديث لأن ثور ابن جبرام مكة وأما هذا الحديث
 عندنا مشهور ما بين عمر بن الخطاب في الحديث قد نسي اسم المكان فكنى عنه بكذا
 وفي حديث من روى في الحديث أنه عليه السلام لما أتته امرأة فقالت يا رسول الله
 إن قتل على ظهري فاعذب فنادى فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هذا أنت
 رد إلى في الحديث وأحب فيه أن ثور لانه أيضا وذكرنا من

4
 ثابت في الدلائل فينا من الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة وأبى
 بكر وعمر أتوا على أبي بكر السراة قال قادم بن ثابت وهو حجة معروفة
 فخرجت عن الغار عشرين ألفا وقال أبو جعفر الزيات من أعلام الشجر
 وتكون على قامة الإنسان لها خيطان وزهر أو كثر حتى منه الحنطة فتشور
 كما روى الحديث وأبى لانه كما لفظ **والشعر**
 من ذلك الشعر على الجاهل كقول الزاوية الصنيع وفي
 مشند البزار أن الله عز وجل أمر العذبة فخرجت على وجه الغار وأرسل
 حاشيت وخشيت في تعلق على وجه الغار وأن ذلك ما صدق من عن
 وأن حمام الحرم من مثل قتل الحمام من هذا معنى الحديث وروى ابن أبي جبر
 حين دخله وتقدم إلى دخول قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقية نفسه
 رأى فيه حجة فالتفت عليه لئلا يخرج منه ما يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وفي القصص عن أنس قال ما أذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا
 في الغار لو أن أحدكم نظر إلى قديمه لرا أنا فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما ظنك أنتين الله بالتملة وروى أيضا أنهم لما غي عليهم الأشرار
 بالأنفة فعملوا يقولون الأشرار حتى أتوا الباب الغار وقد أتت الله عليه
 وذكرنا في الحديث قبل هذا بعد ما رأى أبو بكر الأنفة استخرجته على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقال إن قلت فأنما أنا رجل واحد وإن قلت أنت
 هلك الأمة فعندها قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخشون الله
 معناه ألا تروى كيف قال لا تخشون الله بل لا تخشون الله على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تعلم عن حق أنه على نفسه ولأنه أيضا رأى ما روى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الشجب وكفى في شجرة الغار مع مرة الأصيل
 وخشعة الغار به وكان أرق الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشفقهم
 عليه من ذلك وقد روى أنه قال نظرت إلى قديمي رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

هذا هم بعد الصلاة رتبهم وأرشدهم من شيخ الحق بركته
 ومن نسيم ضلال قوم تسفوا أعمالهم هذا به كل مقتدر
 لقد رتبته على أهل شرب كتاب عن حلت عليهم ما بعد
 تبيير ما لا ير النار حوله وبئنا كتاب الله في كل مسجد
 وأرسل في يوم عقاب نصدقه في اليوم أو في يوم العبد
 لينتجأ إلى كبر عتاده جده بخصيته من بعد الله ويتعد
 وزاد يوسر روايته أن قريش لما سمعت الهاتف من الجبل سلوا النبي عن عبد
 وهو جنتها فقالوا هل من ترك محمد النبي جنته كذا فقلت لا أدري ما يقولون
 وإنما ما في كتاب الشاة الجليل وكانوا الزجة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبو بكر وعلم من فقير رسول الله كره قد تقدم العرف به بطرف من كثير
 مضايقه في هجرة الحبشة والبراع عند الله واليقظ التفتي لم يكن إذا كان
 شمله ولا وحده ناس طيرت حج أنا على قدره لك وجا في حديثهم أنهم سلموه
 وكان هاديا جنته والخير المداين الطريق الذي ينبغي كل خير لا يبرأ
 ويبدأ له الحق نعم أيضا واشتد من قبيصة
 بفضل فيما الحق مع المشتقر وأما أم معبد التي من جنتها فاعلمها
 ما كان بيت خالد الجدي بن عبد من خزاعة وهي أخت جيتش بن خالد
 حكمة ورواية يقال في الأشعر وأخوها جيتش بن خالد بن نوكره
 والخلاف في اسمه خالد لا شعراؤه هذا هو ابن جيتش بن جندب بن ربيعة
 من أئمة بن جيتش بن حرام بن جيتش بن عبد بن عمرو وهو بن خزاعة وزوجها
 ابن معبد بن النان له رواية أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فميتة النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا يعرف اسمه وكان من أيام معبد بن جندب وقد روى حديثا
 بالسنن بخلفه تنقارية المعالي وقد رواه ابن قيس بن عبد الجدي ومضى
 شرح القاطبة وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبرأ منكم وكان القصة

من مبلين مشين فطلبوا البنا أو لمنا بشروته فلم يجدوا عندنا شيئا فنحن إلى شاة
 ما كبر الحجة خلفنا المندع الغم فلهما هل من من لفقات من جندب من ذلك
 فقال لا أدري ما أني فعلت فقلت يا أم أنت وأبي لا رأت ما جعلنا فاعلمنا ندعا
 بالشفاء فاعلمنا مسج ضربة ففككت وذرت راجز سود فاعلمنا
 يرضى الزهط أني شبع الجدة حتى يرضوا الخيل فيه ففككت عن علة الهما
 ومن الغم حتى رؤوا ثم شرب الخمر ثم جلب فيه مرة أخرى علة جندب فشم
 فادركه عند هادو وهو الخا ابن جندب وكان غايه فلهما النبي فلهما هذا
 يا أم معبد أني لك هذا والله كارت جبال ولا حول ولا قوة الا بالله
 الا أنه من يدايل مبارك فقال عبيد يا أم معبد في قصة بلاد كره القبي وغيره
 من الجدي وفيه نداء كره القبي فشرى حتى أراضوا جندب القبي من اشترى من الزواجر
 اذا اشتد من الزواجر وفيه قصة الماء في الخوض والشمس
 وروضة عقيت فيها يقوى ورواد الهوى تارضا الى ورايها أي
 من رواها بغيبهم الى الأرض من الزواجر وفي حديث آخر أن آل أبي جندب كانوا يورثون
 في كل يوم ويسمونه يوم الزجل المبارك يقولون فعلنا كذا وكذا
 قبل أن ياتيهم الزجل المبارك أو بعد ما جاء الزجل المبارك ثم انما أتت
 المدينة بعد ذلك بآلة الله ومعه ابنها صغير قد بلغ الشقي فخر في المدينة
 على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يكلم الناس على الخبر ما تطلق القصة
 يشتد فقال لها يا أم معبد ان رأت اليوم الزجل المبارك فقلت مرة في ذلك
 هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه يسأل عن في هذا الحديث أن
 فقال هل تترت تلك القصة في شاة أم معبد بعد ذلك اليوم أم عادت
 الحاسة فالجرح هشيم بن جيتش الكندي قال لا رأت تلك الشاة وإنما
 لتأخر أم معبد وجميع جنتها أني فلهما وكذا المعلى وفي هذا الحديث أيضا من العرب
 من وصف الشاة فقال كان ضا بصره وهي النقطة من العين تخرج بالعين

الكتاب الذي نورد به الآن كان انجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا
 هذا من لامة فهو الظن بهم وبما فهمهم لانهم اعلم الناس بما في كتاب الله
 وانهم لم يدر في القرآن من شارب ورافح وانما كان ذلك منهم عن ان اجتمعا
 فقد علم الله ذلك منهم قبل ان يكونوا راشدا والحق قبل ان يفعل ذلك يحفل
 قول القائل غلبنا اوليهم الا بالافاضة الى عدم معلوم او شهر معلوم
 او ما معلوم وليس هذا في المعنى الا في هذا الشارح المعلوم بعد
 القرآن الى الله على غير من قرينة لفظ او قرينة حال فتدبره فبعد مقتضى
 لمن اذكر وعلم المنطقين فاده واستبصر والمجده وليس يحتاج الى قوله
 من اول يوم ان انما كانتا قدرة بعض النعم من سائر اقليم فزارا من حول
 على الزمان والوقت بالاسس على معناه من وقت تايسر اقليم فزارا من حول
 لفظا ليس لا يبدى شيئا ومن دخل على الزمن غير من السور من قبل ومن بعد
 والقبل والبعد زمان وفي الحديث ما من دابة الا هي تصبغة يوم الجمعة من حين
 طلوع الشمس الى غروب وفي شعر النابغة

توارث من زمان يوم جليلة الى اليوم قد خسر من كل النجوم

ومن من الداحلة على الزمان وبين مثل قروق جرج قد ينال في يوم يوم الوصية
فصل وذكر لفظ قيل فيل من الاضار يقولون له علم الينا من قول
 الله الى العدة والعدة فقول جلوس عليها فانه لما مودة حتى ركت موضع
 متجده وقال تجلبت وزرمت وانكسجرتا انا التي غلبتها وقسرة
 ابن قتيبة على الجمل اني لعم مكانه ولم يشع واشهد

انما من انا قيل انكروا قد انتم قائما على انما لهم وتجللوا

قال وانما تجلبت بغير الجاء على انهم فعادوا عن موضع وهذا الذي قاله
 قول من جهة الاستفاد فاما السجل فيسبب ان يكون من الجمل عينة اذا
 انصتت وهو ان يركب وانما السجل فاستفاد من الجمل والاخذ ان لامة

انفصل شئ من شئ والرواية في سيرة ابن ابي عمير تجلبت بغير الجاء وهو خلاف
 اجمع لان يكون مقولوا من تجلبت فتكون فعلا لصفت من صعدا وانما مش
 على معنى ان قسرة ابن قتيبة في تجلبت د وانما قوله وزرمت قبل
 بيت الناقة وازرمتا اذا اقلست من الدابة ونوق زرم وانما زرمت
 بالالف فعلا صحت وزرمت في غايها ويقال منه الزرم الزرم والزرمت
 الزرمت قاله صاحب العين في غير هذه السيرة انما لامة التي تجلبت في دار
 كوا التجار جعل رجل في بيته وهو جزار من غير تجلبت رجلا في شوم
 فتمت في ارض بيته فلم تفعل وقوله كان المتجد من هذا المزمع والمجرب
 والمنطق والمزجان والبيد والاذن لامة بمعنى واحد للوضع الذي
 ينسب فيه الزرم والتميز للقيس واشهد ابن حنيفة في المسح

من المسح المتجوز فيه كانه من الجمل في غير النابغة مشط
 والجمل ومن حركات الش اذا اظفر له والمنطق هو بالسارية مشط
 وانما المسح الذي هو عود الجمل فعرش وذكرك ذلك المزمع كان سهل
 وشيئ من اسمه يسمى في حجره من عذرا ولم يعرفه بل انشتر من هذا وقال
 مؤس من عينة كانه يسمى في حجره من عذرا وهذا انما رافع من قوله
 ابن عبيد بن عمير في علم زيدك انك انما رشيد سبل منها بوزا والعشاهد عليها
 ومات في حلقه من عود رشيد سبل بوزا وشهد غير هذا ومات قبل احب
 شيل **فصل** وذكر بيان المسجد الى اخر القصة وفي الضميمة

قاله ابن الجار اموي حيا يعلم حين اذ ان فخره استجرا وقد ترجم الحارثي
 على هذه الكلمة لفتح وصار الياح بعد ان تسمى الله الذي يطلبه قال الحارثي وكان
 من وضع المسجد في حوزة ومما يترجمه في امر القصور في مشط الحارثي
 امريت وبالحل فطعت وزرمت هذا الحارثي مثل رجاء مكان قوله
 وجرى د وروي عن الشفاء بنت عبد الرحمن ان فضالة قالت طاب رسول الله

[illegible][illegible]

عليه السلام لام ايوب حين رآه عليهما الشيطان في الشوم انما
 وردته لا في رجل ناجي وروى غيره حديث ام ايوب وقالت فيم ان الملائكة تنادى
 بآية ذي بع الاش وروى الشيخان في الحديث قال ايوب رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في المنام فقلت يا رسول الله الجحيم الذي تقديح عذابي ام ايوب ان الله يكرم المستزاد
 بآية اذ بع الاش فصح هو كمال نعم ومستبرك في ايوب الذي نزل فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نصير جده اني افيق من ايوب فاشهدوا باسم جده
 حرب وثقت بطلان المعصية ابن عبد الرحمن في الحرب في الشام بالث دينار
 بعد جملته اجنوا عليها المعصية ذكرها الزبير في السجدة المعصية بل هو من ذلك
 المستبرك تصديق علي اهل بيته من غير المدح فثبت بعد ذلك ان افيق بعد
 المعصية خذ عني فتقول لا المعصية الا افيق من ذلك هذا معنى ما ذكره الزبير
 في الحديث **فصل** في كون ايوب في الجنة في قوله تعالى واذكروا ان ايوب
 قبلنا نقيض ما علك العوام ان اذهب بك اذهب بك فوينا هو الحق
 ابراهيم هذا الحق خبر وقيل في سورة الاول وهو وكانت عنده الفارعة
 بنت ابن شقير وهذا السبب تطرق ابو حنيفة في دار في حنيفة في دار
 ثم فهم ملت ابى اخذ جده اخذ في رب ام المؤمنين في خلافة عمر و قوله لا
 يعين طوقها طوق الجحامة مشرع من قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم من عصب شبرا من ارض طوقها يوم القيامة من سبع ارضين وكان
 طوق الجحامة ان طوقها لا يغار فيها ولا تقيده عن ثوبها ابراهيم ما فعل من ليس
 طوقها من الامميين في هذا البيت من ثباته وخلوة الاشارة وما لاحسن
 الاستعارة ما لا سري عليه وقوله طوق الجحامة روى علي من كتابه
 عليه السلام طوقه من سبع ارضين من الطاقمة من الطوق اعني وقاله
 الحنفية في احد توابعهم مع ان الجحامة قد رواه في الحديث روى له حنيفة
 في السبع ارضين في شنداد ابن شيبه في عصب شبرا من ارضين في الجحامة

في عصبه والا نظام كالحلق من الجحيم وسندهم الشيف جده **فصل**
 في حديثه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما يقول الله سبحانه لعبد الم او لك سالا
 واخبر عليك فاما ما ذكر في غير هذا الكتاب زيادة وفي ان ايوب ما لا يحصى
 في نزع وتذليل ونشره ابراهيم في قوله تعالى مثل اهل الجنة الذين هم في الجنة
 قوموا اني اخذت لكم اذ اعزوا وتذليل في عصب ويذلل من اهل الجنة ومنه قوله
 فلان فيهم الذي يجدون ولا حرج عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثانية وفيما اجابوا
 الله من كل حين في قوله تعالى في جنة الله جميع اهل القلب فيكون ذكره وعلمه
 حار جنان عليه خالص الله واصله في القلب في قوله تعالى من عذرا جنان حسن في حقيقته
 المحبة اذ اذكارنا استحقاق المحبوب في الطيب واما الشجرة في قوله تعالى
 بغاية ابراهيم في شرح قوله عليه السلام ان من عصى الله في الجحيم هناك على
 فيصير الى الجحيم حرام الله في شرح المحبة في كتاب الارادة من كتاب الشامل في الشجر
 هناك وقوله عليه السلام لا تخلوا كلام الله وذكره فانه من كل ما خلق الله خلقا
 ويصطفى الله في قوله فانه لا يجوز ان يكون عبادا على كلام الله ولكل خير الاشياء
 والحدث كانه قال في الجحيم من كل ما خلق الله خلقا لا على اكله من خلق الله
 وقد اختار منها ما شاء قال سبحانه يخلق ما يشاء ويختار وقوله قد علمنا خبره من
 الوفاء حتى في الحشر تلاوة القرآن لقوله سبحانه ويختار الله ما يشاء من كل شيء
 وقوله والمصطفى من عباد الله في حق المصطفى من عباد الله يقول الله يصطفى من عباده
 رسلا ومن الشجر ويجوز ان يكون المصطفى من عباد الله في العمل الله في خلقه
 من عباد الله واختاره من غلامهم فلا يكون من على هذا القيد لئلا يكون لا يختار القاية
 لا على استحقاقه منهم بتوحيده ابراهيم والتا في الاول فرب ما شاء واما ما اختار
 به ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله الحمد وسندهم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 ولكن على عباد الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

الامر في ان يقم قبل في اللفظ من الاحتيا على قول الحداد وليس تقديم ان في اللفظ
من باب تقديم الاحتيا لا ينافي مع ما في اللفظ من الاحتيا في اللفظ
الفرق والتميز وقد ذكرنا في هذه المظنة او لها بالرفع قال في بعض
نعم هذا هنا وكانت خطبة عليه السلام في تلك الايام على جديج فلما منع له المني
من طهارة الغدة ومنعه له عتد لامرأة من الانصار تحبها قوم خا والجدع
خوار النافذة الخا لج حتى نزل نزلته صلى الله عليه وسلم فالتزمه وقال لو لم
التزمه ما زال يخوار يوم القيامة ثم قد ضحكوا واذا قد ضحكوا قد ضحكوا
جاءهم العدم لحيه وجيشهم ان النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ينظر الى قوله عز وجل
كثيرة طيبة الآية وان قوله صلى الله عليه وسلم في الخا مثلهما كمثل المؤمنين
وجدهم في الخا الجديج وجيشهم منقول من قول النبي صلى الله عليه وسلم في الخا
وكلمهم من قول ذلك او حقه من غيره فلم يكن

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين اليهود شرط لهم فيه
وشرط عليهم وانهم فيه على انفسهم واهليهم ومواليهم وكانت ارض يثرب
لهم قبل نزول الانصار بها فلما كان بين الفرم ونزولهم سبأ نزلت الاوس
والنضير في ارض يثرب الطاهنة واشرعوا بين قمار فانه كتاب كانها
به نزل قبيلة من بني قيس فسيحبت لبي خا رنة من طيبة هو الاوس والنضير انزلوا
يثرب ذات الشمل فزولها على يهود وخالفهم واقتلوا منهم فكانت ارض
واحدة والشيت في كون اليهود بالمدينة وهي وسط ارض العرب مع ان ابيهم واسلمه
من ارض خثعلل ان بني نزل كانت غير عليم العالين من من الجاهل وكانت
منها لهم يثرب والمحنة ان حقه فكانت نوا ترابك في كمال يوم عليماتهم
فوجه اليهم جيشا وامرهم ان يقتلوا ولا يقتلوا منهم احد فاعلموا وترسوا
ثم ابر ملك لهم كرام لا شاكسنة فزولوا ليقال لملك لا زوم من الازم
فيما قدسوا الزوم ثم رجعوا الى الشام ونسوا قدسها كانت بنوا نزل لهم قدر

عصمتهم وخالفهم فلا تلوكم هذا التوسيع وهو الذي علمنا عليه فنسبون
فرجعوا الى يثرب فاشق فتوتها وتساوا بها الى ان نزلت عليهم الاوس والنضير
بعد نيل العزم وهذا معنى ما ذكره ابن السراج الاضباب في قلبه الكبير المعروف
بكتاب الامان ولا اوجب هذا صحيحا البعد عنه مؤمن على الله عليه وسلم والذي
فلما نزلت عليه من نزل انما ليجت بارض الجاهل حين في ذلك نزلت نصر النبي
من يدهم رجسا لاحتيا به يدهم فينبط لحيه الحق منهم بالجدع سترة فينة والتصير
توسلوا بخير والمدينة وهذا معنى ما ذكره الضمير في الامان والنا يثرب فلا شتم
يحل نزل بها اول من العالين في يثرب باسمه وهو يثرب في يثرب في يثرب
ان عوص من فلاق في ذلك ولم رقي من هذا لامة اختلات وبش عيل هم
الذين حكوا المحنة فلا تخفت بهم السيول بذلك فيسالمحة فلما استلموا
رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهها هذا الاسم اعني يثرب لما فيه من لفظ التثريب
وسماها طيبة وظاهرة والمدينة فالتفت وكيف كرهها انما ذكرها الله في
القوان وهو المقتضى بكتاب الله واشمل ان يفعل على تسمية الله قلنا ان الله
بجانه انما ذكرها بهذا الاسم حيا عن الحان فية انما كانت طائفة منهم بالظن يثرب
في مقامكم فستد باحكي عنهم انهم نذر خباياهم حيا هذا الله به ورسوله
واو الاما حيا نوا عليه في حيا هياتهم وانما جانه قدسها بالمدينة فقال غير حال
عن احد ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الخراب الذين وفي الخضر عن يثرب
الاجبار تال المخذ في التوراة يقول الله سبحانه للمدينة طيبة وطيبتم ويا
مكة لا تقبل القتل او رفع اجابرك على اجابير القوم وقد روى هذا
الحديث عن عبي بن طالب يرفعه وروى ايضا الهمزة التوراة احد عشر اثنا
المدينة وطاية وطيبية والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة
والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة
قوله وقيل رب ادخلني مدخل صدق انما المدينة واخر من يخرج صدق انما المدينة

وسلمه بصير و صاروا في ... قوله على ما كان من هذا رواه ابن عيسى
عن ابن بكير عن عبيد بن جابر عن الزهري ورواه عن عبيد بن جابر عن عبيد بن جابر
قيل ان ربهم لما مات جداريا ثم قيل ان عبيد بن جابر قال على ما كان من هذا رواه ابن عيسى
كان فيهم وذا منهم و هذا الشيخ الحسن في احاد القصة وكثيرا فيهم من القياس
على هذا المعنى لا يملكه ولا يملكه الزيادة مصدر اقل القياس في الزيادة على
شأنهم وعادتهم من الحسام القيات والدنيا يتبع فلان معاً فلم الاول جشع
فقله وبقوله من اعطى وهو الذرية وقال في القصة والاشياء في مفسر
وخرجه ابن هشام كما خسر ابو عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
ابو عبيد و اذا كنت في القصة وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
ان اقلكت خوران يكون في القصة والاشياء في مفسر
الزبد اذا عدل في الزبد والاشياء في مفسر
في فيقول من البرج وهو البقرة قال قلت من فلان في القصة والاشياء في مفسر
ابو عبيد رواية اخرى في القصة والاشياء في مفسر
وهو اقل ومنه انه القيد في القصة والاشياء في مفسر
الحمد الذي لا يملكه وقد اقله الذين لا يخفون هذا في القصة والاشياء في مفسر
في القصة والاشياء في مفسر
قال ابو عبيد وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
حين قيل انما يجرى في القصة والاشياء في مفسر
وقوله انما يجرى في القصة والاشياء في مفسر
والله على شيء من هذه الحقيقة وأبو عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
هو وقال ابو عبيد في كتاب الاقوال انه قال في القصة والاشياء في مفسر
الكتاب قبل ان يجرى في القصة والاشياء في مفسر
اذا ذاك في القصة والاشياء في مفسر

للقصة معكم في المذهب **فصل** في رواية ابن عبيد بن جابر عن الزهري
عن ابن عبيد بن جابر عن الزهري عن ابن عبيد بن جابر عن الزهري
ويروى عنهم من رواية ابن عبيد بن جابر عن الزهري عن ابن عبيد بن جابر
ابو عبيد وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
بنفسهم انما يجرى في القصة والاشياء في مفسر
فقال ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
يروي في القصة والاشياء في مفسر
للحقيقة وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
خبر وقيل في القصة والاشياء في مفسر
قيل في القصة والاشياء في مفسر
وامرته ام الزبد اشبهت خيرة بنت ابي جابر وام الزبد الصخر اشبهت
بناته ما ت ابى الزبد ابى مشق بنته امين وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
فصل في رواية ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
وقال هو احد الفروع وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
عن ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
لم يجرى في القصة والاشياء في مفسر
هذا في القصة والاشياء في مفسر
في القصة والاشياء في مفسر
محمد بن حبيب وخرجه ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
الرواية ايضا في القصة والاشياء في مفسر
انما يجرى في القصة والاشياء في مفسر
من رواية ابن عبيد الذي في القصة والاشياء في مفسر
جاء في القصة والاشياء في مفسر

من يندرج في هذه الفئة من الناس أو كفاية أو ما سألهم به من الله فلا يخافه من الله عنها
فلا تتركه في هذه الفئة فقال أنا لا أفعل شيئا في الله والكبرياء على الناس
شدة أو هو حديث متشكل في ظاهره وإنما جاء الاستدلال فيه من قبل الزيادة فلم يتم
جعلوا يوافقون لئلا يبين كلاما واحدا وذلك ما علمت فالت في هذا خلافا مستحقا
لأن ما استخرجت من الخبر من الجليل والمساواة حتى لا يفرق الله فلا بد من ذلك
أن الله تعالى على الناس شيئا قال في قوله أن يفرق الله منه جمل الناس فلا بد
عواطفه الذي يحرقه قال المؤلف وجوابه يكون الشر غير هذا وذلك أن
الشر كان من بين ما يفرقوا ظهر بغيره الناس وأراد الله أن لا يفرق بين من يفرق
بين المؤمنين قتلهم ويتعقبه آخرون من عشيرته فيثور شره كما مر حديث
الذين من البشر ما يفرق بينه وبينهم وقول عديته لم يفرقوا فقال أنا لا أفعل
شيئا في الله وجوابه لما جرت فالت على الاستحسان بما يقال في الشر على
الناس من أن لا يفرق بين الزاويين من حديث واحد استغنى عن الكلام وإذا لم يفرق
الاجتماع من غير الله بموتك وعلى هذا الوجه خرج هذا الحديث من كلام الله
الذي أنشأ الله به هو الآية الشريفة من قول عديته هذا لا يفرق بين من يفرق
قوله وهذا الجواب من حديث السبب أنه سئل عن الشرقة الذي هو حديث عن أهل
فقد قال ما سأل الله عن الضلع أن لا يفرق بين الناس ومن استطاع أن يفرق الله فلا يفعل
ومن الناس من يفرق الشرقة على العجم ومن يفرق خرمه أبو داود من قوله أن
يفرق من قبل الشيطان وهذا ما أعلم من الشرقة التي فيها العجم والعجم وما لا
يتم من قبل الله بعينه ولولا الآية طالة المعجزة لنا عن غرضنا لقولنا الرخصة
بالأنا وروى هذا القدر في رواية الله المستطاع وكما تفتقد الآية أخذت عطفة
فأقول الله المعجزة بعد عشرة آية فاجلست جليلة عطفة وقال فيجاء
ومن شر الناس من لا يفرق بين المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين
والجواب أن الحديث قد رواه ما يعقل الله في زيادة في ما يفرق بين المؤمنين

من يندرج في هذه الفئة من الناس أو كفاية أو ما سألهم به من الله فلا يخافه من الله عنها
فلا تتركه في هذه الفئة فقال أنا لا أفعل شيئا في الله والكبرياء على الناس
شدة أو هو حديث متشكل في ظاهره وإنما جاء الاستدلال فيه من قبل الزيادة فلم يتم
جعلوا يوافقون لئلا يبين كلاما واحدا وذلك ما علمت فالت في هذا خلافا مستحقا
لأن ما استخرجت من الخبر من الجليل والمساواة حتى لا يفرق الله فلا بد من ذلك
أن الله تعالى على الناس شيئا قال في قوله أن يفرق الله منه جمل الناس فلا بد
عواطفه الذي يحرقه قال المؤلف وجوابه يكون الشر غير هذا وذلك أن
الشر كان من بين ما يفرقوا ظهر بغيره الناس وأراد الله أن لا يفرق بين من يفرق
بين المؤمنين قتلهم ويتعقبه آخرون من عشيرته فيثور شره كما مر حديث
الذين من البشر ما يفرق بينه وبينهم وقول عديته لم يفرقوا فقال أنا لا أفعل
شيئا في الله وجوابه لما جرت فالت على الاستحسان بما يقال في الشر على
الناس من أن لا يفرق بين الزاويين من حديث واحد استغنى عن الكلام وإذا لم يفرق
الاجتماع من غير الله بموتك وعلى هذا الوجه خرج هذا الحديث من كلام الله
الذي أنشأ الله به هو الآية الشريفة من قول عديته هذا لا يفرق بين من يفرق
قوله وهذا الجواب من حديث السبب أنه سئل عن الشرقة الذي هو حديث عن أهل
فقد قال ما سأل الله عن الضلع أن لا يفرق بين الناس ومن استطاع أن يفرق الله فلا يفعل
ومن الناس من يفرق الشرقة على العجم ومن يفرق خرمه أبو داود من قوله أن
يفرق من قبل الشيطان وهذا ما أعلم من الشرقة التي فيها العجم والعجم وما لا
يتم من قبل الله بعينه ولولا الآية طالة المعجزة لنا عن غرضنا لقولنا الرخصة
بالأنا وروى هذا القدر في رواية الله المستطاع وكما تفتقد الآية أخذت عطفة
فأقول الله المعجزة بعد عشرة آية فاجلست جليلة عطفة وقال فيجاء
ومن شر الناس من لا يفرق بين المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين
والجواب أن الحديث قد رواه ما يعقل الله في زيادة في ما يفرق بين المؤمنين

اعانت لبيد من اعظم على ذلك يخرج ان الاشعة في الغاب من على الشمس
 ويندحج **اسلام عند الله بن سلام** هذا الخفيف
 ولا يوجد من احمد سلام بالخفيف من المستعملين لان السلام من الله في هذا الخبر
 سلام بالتشديد وهو كثير وانما سلام بالخفيف في اليهود والارمن الذين من سلام
 منهم من ذكر فيه قول عنده خليفه اهل البيت الذي قلنا اننا قد ثبتت مع نفسه
 الشاعرة وهذا السلام في معنى قوله عليهم السلام اني لا جد نفس استلعة من جفني
 وفي معنى قوله سبحانه يذركم من عاب شديد ومن جان من عاب بل انهم قد ثبت
 القاب من كنيهم وكذا في النسخة هذا الحديث عبارة عن النفس المؤمنة بطلب الشاعة
 وصانعها وهذا حين في اشعة من هذا رجا من من ظهر انهم الى الله تعالى ان تراه
 يقول لا يخرج اخوانا من الاثني فاذ ذكبت انا اثني فاذ ذكبت فاذ ذكبت
 بقدر البردة ثم الفسخ المتصل يوم الشاعة وهو من هذا قوله عليه السلام
 بعثت انا واسماعة كما تين على الشجيرة والواظي وهو حديث يزويه اسير
 ملك واثن بركة عن ابي جابر بن مطيع وجابر بن عتبة وابو هريرة وسهل
 ابن سعيد كلهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث سهل بن عبد الله
 هذه هذه يعني الواظي والشجيرة وفي بعض الفاظ الحديث ان هاتين الشجرتين
 ورواه ايضا ابو جبريرة وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث انا والشاعة
 كما تين بينهما لا يبعث الله في عشرين الشاعة او في عشرين الشاعة
 من جبال الطبرية يخرج اساندها وبعضها في الصحابين وفي بعضها زيادة على بعض
 وخلاصة بنت البرق قد ذكرنا اساندها هو ما نقله ابو عمرو في كتابه
 النعمانية وقد اشكر رخصتها عليه في جملة الاشياء راكيات التي لم تها في كتابه
 وذكر حديث الجوزي في قال فيه مختار من جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر
 ان قال في سهل بن جابر النعمانية ولا خير في اليهودي ان فعل من هذا اذا خيف الله
 بعض ما خيف الله فان قيل كيف جاء هذا قلنا انه قال جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر

يعود ويؤد اعلم كثره يقال انهم **يعود** من صير من صير
 وقالوا ان هذا قلنا اليهود بالالف واللام المتصل في السب واليد من الذين هو
 يهودية اما انشيت فعلى جرح قولهم انهم في التبيين وانما الذين فعلى جرح قولك
 بنظرنا وانما جرحنا على انما صفة لا سب الالف وفي هذا الحديث ان لا يتصور
 فيه الا معني واحد هو الذي في السب وهو قوله سبحانه وقاموا كانوا اهل
 انفسهم تشدوا وانحدوا اليك ولم يقل فتووا يهودا انه اراد اليهود وهو السب
 برسمه ولو قال قولوا يهودا بالسب لكان ايضا على احد الوجهين المتصلين لربط
 انهم من العرب كقولنا يهود غير متبين لكان لكان لا يربط السب حقيقة لكان
 وقد قيل هو جمع هليل وهو في معنى ما قلناه فليعرف الفرق بين قولك هوذا
 يعبر ما ويؤد اياها والشؤون ويؤد يعبر متبين فانما في قوله حسن صحيح
 وادعاهم ولم يربط من اخبار يهود على عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا انما
 وقولنا في الحديث انما يعني عشرة من اليهود لم يبق على الا من يؤدني انما يعني
 رواه ابو هريرة وجمع كعب الاخيار اياها هرة قد شبهه انما هذا الحديث
 انما عشر من اليهود ومثاق ذلك في القرآن وعندهم انهم اثني عشر قبيلة فسقط
 ابو هريرة قال ابن جبر بن ابو هريرة اصدق من كعب قال بن سلام كل واحد
 لان ليس على الله عليه وهم انما ارادوا ان يعني عشرة من اليهود بعد هذين الحديثين
 قد اوردنا **فصل** وذكرنا من الشافعية ان كان كان ذلك والاف
 الا يهود الصول من كل شيء وقيل هذه التسمية لسوادهم من ثياب الغنم
 وقد اوردنا من يهودي وثلة الجوزي في يارب واسم الجوزي عبد الله والجوزي
 الغلبه الملقب وذكرنا ان ابن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 قوما كثر في جند ايمانهم فقبل ان يهتدوا به فصوروا على جندهم مخصوصة من
 سيرة علم الله انهم لا يهتدوا به من سيرة ولا يتولوا عليه من علمه الا فالسيرة مفرقة
 وقد تاب قوم بعد ان تدارج قبلت توبتهم وقيل ليس من اني يقول التوب

ما به نزل وبصيرته ما قومه من ان يدعوا على الله قد قال في اخراها والله لا
يبدل القوم الظالمين وذلك يرجع الى ما قد ساء الى معنى الهداية والظلم
التي عندنا بطلانها في انظر السلام يوم القيمة فان ذلك متبوع عن من مات غير تائب من
لغوه وقلة الله اعلمه لا كحديث بشير من الشيرق سابق الى عيسى
وذكر ان الله انزل فيه ولا تجادل عن الذين يخافون انفسهم الا وهم وكان من قصة ابراهيم
وقصة بشير ان على النبي وهم ثلاثة اشير وبشير وبشير فبقوا اشير في اوط
لبنما بشير فجده على ما قال ان من كانت المشربة لرفاعة بن ربه ورفقه
الذي اخذ له وطعاما فحضر على ذلك فجاء ابراهيم فكاد ان يخنق بشكواهم الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجاء اشير بن عمرو بالبركة الى سول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يرسلنا ان جده هذا الى اهل بيتك اهل صلاح ودين فاما نؤم به لسترته ومؤمن
بما من غير بينه وجعل ياكل لحم حتى غصت حوله صلى الله عليه وسلم على
قناة ورفاعة فاذن الله حكمه ولا يقبل من الذين يخافون انفسهم الاية
وانزل الله عن جل ومن كتب خطية او اخطأ ثم يوم به برأه وكان امره ان
رموه بالتراب ليقين قبل قالوا ما نرى قتله وانما نرى انه يبذل من قبل
ضيق الله فلما انزل الله فيهم ما انزلهم به ان لا يتركوا ليلته ونزل على سلفة
بنت سعد بن شبيب فقال فيها جنان من مات يشاء يجر من فيه ما قد است
التي اعدت لشيخ جستان واخذت رجله فطرحته خارج للثقل وقادت
جالتك وسلكت وحرقك انك في منزلة سوداء فخرجت الى شير ثم انه
نعت يشاء ان يلقه فسطع الجديط عليه فمات ذكر هذا الحديث بكثير من القاطن
الذين في ذكره الكشي والمطري في التاج مختلفه وذكره في نسخة موهبة عن شين
حسام في بشير ووقع اسمه في اكثر النسخ طبعه في الشير في كتب الحديث
بشير بن اشير وقال ان اشير بن طاعة فليس له قوة اذا اخطأ لولا انه
هو ابو طاعة حسا ذكر ان اشير في القاطن وفي رواية روى ايضا ان الجديط اذ

خط عليه كان في القليب وبشير ما قال ان الله ان اقل القلوب لولا احبب
ما يارق هذا من اهل الجاهلية من فيه خير والايات التي من بها احسان الملة وهي من
ابن عمرو بن عوف وقد تقدم اسمها
وحاشا لمن لم يعين ان كشت واحشا من ركن من اهل الظل او اذعه
وذكر ان انكبت سقينا فميتت يداها حمارا ميتا وتسا رفة
طعنهم في الخط الذي قد صغتم وفيما بين خذله الوجع واضعه
في هذا البيت في كتاب سيبويه وذكر ان اشير وبشير بطوله انزل حتى سب
رواية يوسر عنه **فصل** واشد ابن هشام
لعم الله ورا الغيب الجبر واليت لعم بن ابي من قبل القدم القرب والغيب
الغيب له الا في ذكر ابن جهم باب اخرج المناقب من المشجدة بالعبه وقال هو
رجل من النجاة ولم يجره في اكثر من هذا ومما يروي محمد بن شعور في ابي جهم في غير
اسم من يدين عليه بن عزم بن ملك بن النجاة بعد في التسمية في هذا الذي يرمي ان
الوتر واجبت فقال عبادة كذب ابو جهم وهو معذور في اليدين عند الوان
وهابية ولم يذكره ابن جهم في **فصل** وذكر ما انزل الله في المناقب والاشجار
من مودة بن جذر سورة البقرة واستشهد ابن هشام على الزيب بمعى البرية
بعد صديق زبير بن جنت ابي ذؤيب وانهم اثنى في ذؤيب خويلد بن خالد والرفيع
الذي استشهد بهيب منه يا قوم على ذؤيب كذب اذا اتيتهم من غيب
يشع عظمي وليس توفي كاذبا انك من زيب وكان ابو ذؤيب
قد اشبه بالمرأة فلذلك قال هذا وذكر ابن جهم في الذين يقيمون الصلاة واقل
البيعة وانما هو الذين يرون الحبيب وهم في الصلاة وكذلك حديثه ميتا
عليه في حاشية الشيخ في الايمان بالغيبة اقول ميتا ان الغيب ما هناك ما عند
الميت من امور الاخرة وميتا ان الغيب القدره ميتا قول في كل ان الغيب انك
في موتون بعلوم وقيل وموتوا في الغيب اي الله عز وجل واخبر ما في هذه

الناظر في علم الساعة التي انزلها رسالها المبشر ورحمة الدنيا ساعة اول
سنة بعثت في اخرها الف الف سنة وان كان ضعف الايام فقد زوم مع قوله
على ان عمار من طين سماح الله قال الدنيا ساعة اليوم كل يوم اثنتي عشرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخر يوم منها وقد مضت منها ستون اقل وسيز
دعج ان يحفل البشر في هذا الاصل وعنده بالثبوت ذكر قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثت انا والساعة كما تين راحة ستمائة سنة هذه هذه يعني
الوطني والسماحة وانكر هذا الحديث من طين حشرة صحبها واورد معنا قوله
عليه السلام ان يخرج الله ان يخرج هذا الايام نصف يوم يعني حساب علم
وتدريج هذا الحديث الاخير بولاد اياها قال المبشر وهذا في معنى ان قلنا
بشهادة ان يثبت في حق الله على الساعة بنصف سبع اربع كما ان
نصف يوم من سنة نصف سبع قال المؤلف ابو القاسم وقد مضت الحشر
مائة من وفاة الى اليوم نصف عليها بالسرقة قوله ان يخرج الله ان يخرج هذه
الايام نصف يوم مائة في الزيادة على النصف وفي قوله ان يخرج الله ان يخرج
كما تين ما قطع به على صحة تاوليه فقد قيل ان تاوليه غير هذا وهو ان ليس
بشيء وبين الساعة في غير ذلك ولا شتر غير شتره مع الترتيب لحيثما
كما قال عمار اقربت الساعة والنسوة القدر ان اقر الله فلا تتجملوا وانكر
اذا انما الله عليهم السلام بعثت في الايام الاخر فقد ما حدث منه سنو في نظرنا
بعد ان الخروب المتقبة في اول السور وكونها اربعة عشر فاجتمعنا
قوله ان لا يتقطع نص الحق غيره ثم اخذ العدد على حساب ان جاز فيجوز في
مايه واما ما تين شتره ثمانية هذه سنة مايه وع سبعين ومن تين
فهذه سبع مائة الف وثمان مائة وستين وستين وستين وستين وستين
وم اربعين وثلث مائة وستين وستين وستين وستين وستين وستين
والف واحد فقد تامل طاعة الله تعالى وح ثمانية وثمان مائة

سبع مائة واثنتي عشرة ولم يبين الله بكانه في اواخر سنة السورة هذه المبرور
هاتين بعثت في كل من جاز في شطبا ما و بعض فوايد ما الاشارة الى هذا
العدد من الحنين لما قد قلنا من حديث الف الف السور التي بعثت فيهم عليهم
السلام غير ان هذا الحساب يحتمل ان يكون من معناه او من قوله او من غير ذلك
وكل قريب بعضهم من بعض فقد جاز انما احبنا ولكن لا يمكن ان يكون في سنة 5 وقد
ان المتكلم العباسي سأل جعفر بن عبد الواحد القاسمي وهو عراقي ايضا عن
بقي من الدنيا لمجد في حديث رفته ان يقول الله صلى الله عليه وسلم ان قال
ان بعثت ايامي فينا واما يوم من ايام الاخرة وذلك ان سنة واما
اكثر ان نصف يوم في هذا الحديث فيتم الحديث المتقدم وبيان لا انفسد
انقضت الحشر مايه الا انما لم يقبض في سنة 5 **فصل** في هذه الجوز
في اول السور على حدة وفوايد لطيفة واما ما انما في الكنا
ما لا يدرك فيه ولا يحاط به في الايام من حكمة ما لم يقرر وقد
انكره بيان السور في شفا لما في الضور في تخصيص هذه الجوز في الايام
بالضرة من غير ما حكمه بل يحكم في الايام في تخصيصه على حقيقة التي فوايد
على سنة 5 وفي تخصيصه الى هذا اول السور في الايام في تخصيصه
السور في بعض فوايد ايضا في انفسد الايام في العلم وتقدم بها عليها مع
و فوايد في اواخر الايام والعلم باليوم تارة وباترا اخرى ولا توجد الايام
والعلم في اواخر السور الا هي كما مع تكررها ثلاث عشرة مرة فوايد ايضا
في اواخر الايام قبل ايامها قبل ايامها في الغرض في القادر في تخصيصه
مع ان اكثرها ثمانية عليها الا انما في الايام في تخصيصه في الايام في تخصيصه
والف جواز التدقيق واجبت على الايام والخوارق في ايراد هذه المعاني
والصبر لا يطالب بالاجل في هذا الفكر والنظر في ايراد الاشياء على ان
من كتاب رابح وعز في هذا ونظر في هذا مع تصور الكتاب وفوايد

وقد انقضت الايام
والايات في هذه الايام
وساكنة في هذه الايام

من الغنم حال شاعر
 و ترك و جهها كما توفى يلة لا ريان ممتان ولا جهنم ومنه قول عمرو العاصي
 المعوية لما واثقه بعد الفتح ترك و حواشدا فضلكم من حق الغنم كندكم
 رواه النهروني و قال ابن قتيبة الضمير لما تركت أركته بوايهم و أجزله بوايهم
 حتى رست على مثل فلكية المذوق الخيل و الغنم ليت المتجوز
 و كما قاله النهروني و قال أبو عمرو لما جد في كتاب الياء توب و لما وقع في غيب
 الحديث الغيب قاله أبو عمرو الله عز الشكر أنما الكتاب الكبير قال الكندي الغنم
 و قيل في الضمير أنه في العجز و في العين المؤنونة المؤنونة و قيل في الغنم
 أنه التوم و اختاره ابن قتيبة و اخرج بأنه في مصحف عبد الله بن مسعود
 و ثوبها و دحجه في هذا لما ذكره ابن حنيفة في الثبات أن التوم هو البقر
 و أنه يقال بالغنم و بالأناء و من الشاهد على الغنم و أنه البقرة قول الأصمعي
 ابن الجلاح و قيل حولا في بعض النسخ

[illegible]

قد تقدم أن
خزانة غرقة بن زهير بن يحيى بن عوف بن غطفان وأبناؤه
مهم بن الحارث بن أبي رافع من مدحهم ذكره في قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم

من أنوارها محمد بنو عيسى فأتى به جملته من مثل عيسى عند الله مثل
 آدم إلى قوله لن يكون فيها لكثرة فلا ظاهراً ولا باهراً
 ثم قال لن فكان فيكطف لمنطقاً في الدنيا على الجواب القائل تدقق في التفتيب
 والتفتيب فلو قال فكان تدقق القائل الأعلى التفتيب والآن القول
 المعون للمجاهة بمنطق الجليل مع التفتيب على استغراب الكثرة المعنوية
 سهل وإن المعنوية الداف والنوع فلا كثر فيكون معاً فلو كان أقصى لغة فعمل
 الجليل في ذلك فافقيل ومع مثله التفتيب في آدم لك ذم الطويل
 طين فصال وقوله لن يكون فيكطف التفتيب وتدخل السموات
 والأرض ستة أيام وهي ستة آلاف سنة فليقول له فيكون من هذا الجواب
 ما قاله أهل العرب هذه المسئلة وهو قول البديع عليه السلام يخرج من الخلق
 خلقاً ومقبلاً فإذا كانت مطلقاً كما يقال في الجسيم وإذا كانت مقبلاً بصفة أو زمان
 كما أراد على حسب ذلك الزمان التي تقبلاً أو تمر به فلا يقال من أن الله سبحانه

فأما في العرف سبعة وأقاله ثم فمادون الحظمة كان قد كان فصل
وذكر صدر سورة آل عمران وكثر منه حشراً فإنه قوله سبحانه منه آيات
تجسست وهو ما يجعل له تأويله واحداً وهو عن من أين أتت النفس بحكمة
أين منعت من القول عن طريقه لما قال حسان وبنحوه القوافي من محض
أني لحجته أشتد رادك الآية المحضة لا تنصرف بغير ما التوايوت
ولا تتعارض عليه الاجتهادات والبعض يرى أن الحكمة لم تكن حكمة حكمة
المشاهدة بل الشاغل فيه أن يكون مختلفاً وطرق متباينة قوله بحكمة
كتاب الحكمت آياته هذا من الحكمة ومن الحكمة الذي هو الإلهام
فإنه إن حكمة الحكيم علم هذا هو حكمه من هذا الوجه شبهة أيضاً لا يرضى
شبهه بغيره بل هو الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
فلم يقتضيه العلم بحكمة من هذا الوجه الأول منه بل لا يقتضيه بل لا

على المسلمين من الارض التي كانت لا تفل الاكثر فقال فيه فدية ولا يجوز الخ
 ولم يزل آية الصدقات مثل ذلك ولا اضا فيها القسمة ولا للمسلمين الصدقات
 اذ كان الناس في تلبس الحرب ولا لفل محمد فقال فيها انما الصدقات للفقراء
 والمساكين الآية التي ليست هجدا لا لصادقة وهذا قول بعض الثوريين
 وغيرهم في ان القول في عزه وقبحه فعلى اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثلثون قلوبهم هل كان من راي الغنمة أم من الخيل أم من الخيل أم من الخيل
فصل وذكر قول الله سبحانه باللف من الملائكة موزونين وقد قال
 آية الخ موزونين ثلاثة آلاف من الملائكة موزونين فيل معناه ان الله تعالى قد قسم
 ثلثون ألف فقال اكثر من ذلك الموزونين وكان في موزونين موزونين
 الأول من موزونين وحسابوا ايضا موزونين مع بقية الدال والالف هم ان الذين
 قالوا مع الموزونين وهم الذين قال لهم فيثبوا الذين منوا وكانوا في موزونين
 وقوله الموزونين ثبوا انما غنوة من قليل وان الله معكم وجنوا هذا وقوله
 الله سبحانه واحصوا يومئذ كل شيء بثمان مائة في التفسير انه مائة وقعت في
 يوم يذرا في باير ومنضل وكانوا يعرفون قسما المايكم من قسما علم بالانوار
 في الاغصان في الثمان كذلك وكانوا في ثمان مائة غير هذه المائة وبعث
 بضائع من باير وغير مائة واحدة ثمانية مائة وهو في ثمان مائة
 فيه وثبت قاله الزجاج وقوله ليظهر من قوله يذهب عنك بجبر الشيطان
 الآية ستان ثمان مائة المائة من المئين من ثمان مائة
 لا يقيمهم وكن المئين ثمان مائة او اوجب بعضهم وهم لا يملكون
 لثمان مائة من الشيطان لهم البصير وقالوا غنوة من ثمان مائة في الحق وقد
 سبقوا انما كان في المائة من ثمان مائة وثلاثون المائة وثلاثون
 اعدواكم اذ ان قسما اعطش قايكم ويذم قواكم فيكمموا
 فيكم كيف شاءوا

الارض لا قدر لهم وكانت رطبا وسحابات فثبت فيها انما الله وذهب
 عنهم رجوا الشيطان ثم تفتوا في ايمانهم فغلبهم حدة الماء وغاروا الثلب
 التي كانت في العدو فغطش القفار وجا الخضر عند الله وقبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقص من الفجاء وما هم بها فلما ثابعتون جميع العنصرين
 وذلك تروا سبحانه وما رقيت اذ رقيت ولكن الله ربه اجمعهم ولم
 يزل يفضلك اذ ما بلغ فتمم فانه هو الذي ربي سليمان اذ رقيت
 اذ رقيت فهدا قولك وقال اخذ مني معناه وما رقيت قلوبكم
 بالرحم حين رقيت بالحيث والكن الله ربي وقال هبة الله بن سلامة
 الرقي اخذوا رسل بلقيع في صابة فلهذا رقيت الله ليهي هو اخذ
 والارسلوا الله رسله هو الشيع والاسلمية وانتم في القسمة وقوله الله
 تروا يوم اذ يراه الله قال اخذ مني رقيت في الرقيت من السباير
 الا يوم يذره في الجنة الكس التي تاتي اخر الزمان وقال غيره هو من
 الكبار اذ اخضر قد سمع ولم يجبر الى غير فاما اذا كان بعد الى العلم
 فهو مجبر وقد نه عن رقي القلوب ربي الله عنه حين بلغه قتل ابي حنيفة
 ان مشغور وما لا قوة الا بالله المستسلم هلا يجبر ان ابو حنيفة ناز في
 حل مشلر وزون مثل هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سبحانه
 تروا يوم اذ يراه الله ذلك ان الله قال للذين كفروا من رسول الله
 فقال انهم القصارون انا فيقتسمهم وهو حريث مسلموا اخذوا منه
 والقدر الذي يخرجهم معه القصار الواحد مع الواحد والواحدة اذ تيسر
 فاذا اكل الواحد الشاة لم يوفى القصار فراهة على محقق ان في
 اوم يكن وذهب ابو الوبيد بن عبد بن قدامة في القسمة فقال
 انما المسلمون في كل الف يخرج لهم الف من ثمانية الف الف و
 في الشش من الف يقول الله تعالى

فكان

وانما يجوز الكلام فلا سوا فان المقصد اذا جددت قلت ضربة وتؤم
 وانه سوي مضربا ولا مسامة بهذا فرق وفرق آخر تقول ما انت
 الا تؤمر وانه شير اذا قصدت ان لا يكون ما انت الا مقام ولا
 ميسر ومن جهة النظر ان الميم لا تشذ الا لمعنى زايله كالزاد او غيره
 المضارع وعلى ما قلناه يكون زايله لا غير معنى فاما قلت فلذلك المعنى الذي
 تعميم الميم قلنا الجوز يحتمل زمانا ومكانا وحالا فالحذف عبارة
 عن الزمان الذي فيه الحذف ومن الجوانب ايضا فهي تعظم معنى الجوز وشي زائد
 عليه وكذلك اذا اريدت الجوز شجرة او بالجملة والقياسية التي يقع عليها
 فاما بجهة النجاسة ومن ياديه متافكة بالليل والنهار فاحال على التفسير وانه
 الجاهل المستتر على البشر ثم قال آية الحشر لا تأخذوا بيه وتؤم
 ولا يقل كلامنا بل هو هذا الموضع من تلك الجاهل وتعبيره من ذلك الموضع
 الزايدة الآية المعنى ومن لا يعرف حوقل الكلام لم يعرف انجاز القرآن
 وفيه نبيذ على قطن احمر كانه فضلا قطنا شجرا ووسطها واحمر
 ابن حنبل فيه وقوله كانه فضلا نصبت فضلا على الجاهل في حال
 نظما اذا كانت فضلا فهو جاز من الجاهل في حاله وان كان القطن
 من صفة المراقبة من صفة القطن والبرهان كان القطن يغصا حار كانه
 حال شجرا ولا يجوز ان يكون جازا من الصمير في تعدد الاشكال ان يحصل
 ما جاز اذا فيما قبله وانقل من النماء والرحيل المتقيد في ثوب واحد
 والمذاق صلاة الطبيب وهو يفعل من كاشت ادوك اذا دقت
 ومثله الدوسة والدوسة وقوله سوا الموت يقارن ملة ومثلا
 اذا قلنا طعنا شربا وكموة كموك في شربة لمر وكذلك ربح فمكول
 وان قصد الجمل الجمل القتل والرحام واحد الرحمة ومنه انما
 القتل يقع عليها الرحمة والرحمة هي الرحمة وهي حجارة

فحتمية وتخرج ربح وهو القدر ومنه قول امرئ القيس
 فتمت من نادى ونهاد ولا تامل حرم تحت الرحام
 فان قلت الجاهل من معنى ربح معنى انبعاثك للشام
 وارقدت استرعت ومصدرة ازفدا وكذا انمذت وانعلت
 غير ان الزاد والخلق من واما القصر فليس منه في ذلك تقول مغتاة
 قطط البنا فالقاف فالتقل وكذلك تقضي التبار في ملة وعلم
 القصور الا يصاح فجعل يريد ان يفر من باب حجرة واما هو سلب القدر
 والجوز والنون زايدة ووزن الفعل وكذلك غلط القوافل والقوافل
 من قوله وجوزها النون انه انفعال من القصر كما قال القصور في القوافل
 واما هو انفعال من غير ثمة ام كثيرة الملاء وذات شدة يقول يعني
 الجواهر وما جاز الجواهر قال له الجاهل من وجمعه جوام وقول الجوز
 ان مشام حتى علوا فرس لا شعر مؤمر يعني القدم ومزج تدخله
 الزبد وقوله والاحبة فيهم يعني من قبل اذا لم من غلبه واخوته
 وقول حستان بكسبة خضر من الحسرة العرب تفعل الا سواد الخضر
 فتقول ليل احمر كما قاله فليل احضر يدنو فاصبه اليوم وتسمى الخضر
 اسود اذا اشتدت خضرة وفي التنزيل من هاهنا قال اهل التفسير
 سوادا من شدة الخضرة وقوله بابيض سلج هو الشيف الماص الذي
 قمع الصرصة بسبولة ومنه المثل الاخذ الحجاز والقضا لينا
 الاخذ سبل سلج في يكون لا غير كما قال الاخذ شريف وانما
 صرطيا صرطيا من صرط الشرب اذا نقضت لمعا سبلا فسلج
 من هذا الا انه ضاع عن العلم كما ضاعوا الدال من منه وانه هو الدال
 الجوهو يعقد وقوله بخور اراد ان الخور في ذلك الشرب فانه
 خرج العلم ومع جده نور العزم في ذلك كراهية لاختلاف الدال

تفصيل

وكذلك اجتمعت كراهية الضعيف وفي حديث غابشة رثت يمينك
 والى اراد القلب ان يذهب من قولهم ان دخل في بيتك فمكون
 القاء على الثالث انى لك يدك وعندها فيه رواية الثالثة في كتاب
 منهل وهي تريت يدك والى بكثرة التاء وتشديد اللام وهي على لغة
 بولس وكدت ردت فيدغم مع ضمير الفاعل وهو لفظا حكاها ميسون
 ودرست شغل كعب وفيه الغنة اي كما ياتي لوني على منو لذكرك وانحسار
 الا نحا افعال من الخوف يقال في الرجل اني ومن الرملو وهي
 واره وهي ولا يكون الامر من مثل هذا الا باللام في الفعل فيه لغز الخاطب
 واد امر من ليس بخاطب فلما يؤمر باللام كقولك استر يا فلان وتغش
 حتى وكما انما انما الالف من هذا الفعل ما فعله ولا هو ففعل
 من هذا كما لا يقال في الموكوب ما اوكبه ولا في المضروب ما اضره ولكن
 تدحا في مثل هذه الأفعال ما اركاه وما احناه نجا حتى وقالوا هو افعال
 من باب اليجنين وهو ارض من غراب والفعل في هذا الجذر من شغل
 فهو مشغول ومنه مؤد وقيل في المجلول ما احبته حكاها أبو عمرو
 الجوزي وقال يسويك والى ان العرب تقدم في كلامها ما هم به اسم
 وهم يسمونه اثنى واثنى جميعا يسمونه ويغنيهم وهو من هههه وعلمه
 فهو من يغنيون مثل مضروب في هذه اللغة حارون غيباجون
 ان المفعول فيما فعل في المعنى فالمراد هو مكبر وكذلك المفعول المشغول
 شغل وكما في اللغة والمعنى ما في خبر كذا في المفعول في الخلق
 يقال ما احبته لما فعل ما احبته فليس كذلك مضروب واد موكوب
 ولا مشغول ولا محذوف فلو انما في شيء من ما فعله وهو افعال
 من غير ما نزلت لك في شغل على هذا الفعل ايضا في مؤمر فيه غير الله
 فلو مر بالثاني ان في قوله الله في المعنى فاجلوا

ان الاثر الما هو لفظ المستعمل وهو تضرب وتخرج فاذا التزمت
 جازفت جزء في المضارعة وبقيت جزء في الفعل على كذا وليس
 كذلك حيث فانت تخرج في شغلت فانت تشغل فيك وجزفت
 من جازف المضارعة لبق لفظ الفعل على بقية ليست للغائب ولا للمخاطب
 من فنية الاثر في مخاطب الفعل وبقيت للغائب فليعمل والبيته التي قد
 زناها لا تخرج من احد منهما لانك كنت تقول ان فانت تخرجت وكنت تقول من
 شغلت الفعل فتخرج من باب شغلت فانت مشغول الى باب شغلت
 غيرك فانت شغلت فلم يشغف فيه الامر الا باللام وقوله دجزل في مخاطب
 المخاطب اراد الموكوب وليس من باب منه المفعول في الجوز في عضا عضا
 وة في جري جري في الشغرة في الكلام وان كانوا قد اشغوا المراكب في
 الضرورة فقالوا في كل فعل الشغل وفي الضياف الضيافة والزمك
 المفعول بعد من هذا ان زيادة الالف تغيير واحد ومنه مفسر
 تغيير ان زيادة الالف وهو ملما بمقتضى غير ان قد جاز في شغل
 وكشجان في مفسر طواها المبتل لكة حنة ميلة في وقت
 طرفة الله يزد الضرب هو مضرب طوي يطوي الى اجاء وغوي بعينه
 وانما اراد ركة الحضر وذلك حال في المودة وكذا في الخلقه في ما انفس
 على من حال وكل وطرف في المقصود ما كان في فنية والغرب تنجو بالعلمة
 ومن يامو في غنماها وقد مضى منه كثير وسير عليك ما هو اشش
 انما السلام والخطة والزكاة والقران اما من هذا الباب فاجع هههه
 فقلت الثاني في الوقت في الجاه في وفي الزكاة في بعض لغات فكل الى لك
 سوما من الهرة وقد جفوا في الغوص في المعنى منه كما قالوا افسوا
 الله وانما كانت اها بده في المنة في جفوا فيهم وقالوا في السكب الى قسم
 شوق وقالوا في السب ان اية فيهم فقالوا ايما ففوا صاوا الالف

مد ليس

من اخذ المائتين ثم قالوا ان بالشديد فجاءوا بين العون والنعوذ من
ضوله فيا طيب الملا من هذا الباب وحذرك قولهم الخطأ في الخطأ قال الش
فطعم مستقيم لضواب من خالفه مستحسن الخطأ به
وقال ورقة ان من عرف خطيئة فلا قيل فقد استندأ يوم
اميد المصوب يالك من قرو من شعشع تشب في المشعل والقياد
اراد حبه لهما فلما جعل ان يكون خلافا من هذا ان كان على قاعة الرواب
فيه لهما بكسر اللام فيكون من باب الكذ وادام فقد شرمما ابو حنيفة
في الغريب المصنف بالذوالقود وروى عن شرمما ابو حنيفة بن زهير
الحسن وفيه وقد زالت كعامة العرب تغرب زوال النعام مثلا
في النمر وتقول شالك نعام القوم اذا قروا اذ هلكوا قال الشاعر
يا ليت ما تشاء ان نعامنا اتا الى حنة اقبال نمار
وقال امية اشرب هنيئا فقد شالك نعامهم والنعام في النعمة
بالحسن القديم ومن شالك فقد شالك رجليه اي اذ تغتف وخبر شاعرا
والنعام ايضا القلعة فيجوز ان يكون قوله رأت نعامهم كما يقال
زال سوادهم وحجها ظلم لادامات وجاين ان يكون ضرب النعام مثلا
وهو الظاهر في قبيح ان اسامة لانه قال رأت نعامهم لفر والفر حب
تقول اشرك من نعامه وانفرد من نعامه فقال الشاعر
هم تركوك اشرك من حياي رأت صفرا واشرك من نعام وتالخر
وكنتم نعاما عند ذات مسفر ا فلذا قلت رأت نعامهم فغناه تغربك
نعمه انش في النعام في شرودهما وقوله وانش رأت نعام القوم متروك
شراة قيل ش ما علم منه وشراة الذي ظهر لانه اعتلاه قال الشاعر
يصف حمارا بسترانه نبت نعام كلوم وقوله شراة القوم
تقول كاهل القوم وذو القامع قاي بعوية ان يضرك كاهل العرب

63
وقيم كاهل مصر وشوسغيد كاهل قم وقال بعض خطباء بني تميم كاهل القوم
ان قعل والقعدة الهضل وخبر الجاهلية القدام وخبر الزو
والسلم وهذا على صحيح من القوم لاجد ان يكون في الزو وفي السلم ولا
في كاهل القوم لانه في النعمة الحقة واذ انتم الجوز فكل ذلك ينبغي لا يقال
سواء القوم انتم سيق لعل القيد ولا على غير انما كما يقال ذلك
في كاهل قومه وسلم القوم العجيب كيف خفي هذا على النعمان
الحالك منهم للتالف فقالوا سواة شربت يا شجاع الله كيف يكون
جفاله وهم يقولون في جمع سواة سواة مثل قطاة وقطوات يقال
هاؤك من سواة شاك يا تقول من سواة شاك قال قيس بن الخطيم
وعشركم سواة شاك يا شاك يا شاك اذ انما ولو كان المشرك
حجفا فاجع لانه على من فعله ومثل هذا البناء في الجوز لا ينع وانما سرك
فيعمل من الشزو وهو الشرف فلما خرج على الخطه قيل سرك يا شاك
مثل عني واغنيا ولكنه قليل جوده وقلة وجوده وانه في القياس
فيه وقد حشاه بيوميه وقوله اذ باج عشر جمع ذمة عشر وحشوا
بشركهم الضم الذي كان يجر له في الجاهلية اني نكدة له الاعتبار في شخ
عشيرة وهي ابن حنيفة وقد ذكرنا في نسب النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان
سرك العشيرة وانش يورى من مجوز في ابناء سرك جبال الغريب فكان
يقال له سعد سرك ولو قال اذ باج عشر في العيين لكان لانه مسند
وقوله كانت حجة الجمة السواد والجمعة العروضة قال الشاعر
سواء القوم وحشهم فدا وجهه وان جعل ان الذمة منهم فهو واجب
وقد ذكرنا صاحب العيين وقوله خطيبا بجر ايضا في قوله
الذين تشبى من اهل القوم المقل من التشب ويكره بقوله طعنتم
في نسبهم وبعثوه فيقت الحق في قوله في نسباكم ان عيشكم

والقوة
في البيت
منه

وجازيت على التفسير المشهور وكانت جارية من العرب تزودني على بن عمار
 تقي القيد تدين بغيره لي في وقت قدوم علي بن ابي طالب تقي النساء القوي
 يثنى ابن جبرين وقوله ما عيت الى ابي تضرع ونذر وما انتقدون
 من قبل من ثابر في جيل اذ ابل هو اسم الجمع مثل كتب ولذلك جاز تصغيره
 وقيل فيه اسم موضع وقوله على مضاف المضاف الخاف المضمرة
 وقوله قد وضممت بي في احكامه هذا شاهد لما ذكرناه في سبب السبيل
 الله عليه وآله واشتقاق تلك الامة وقلنا في لوي انه تصغير لوي واخترنا هذا
 القول على قول ابن ابي نبار وقريب وجعلنا قوله وشاهدنا انما اراد
 ما هنا يعني في لوي في لوي فحذف مكررا على ما قلناه وقوله مؤقفة
 انما انما اجبر يعني القيد وموقفة من القيد وهو الخيال في
 قولها سواء قلنا الشاعر كذا في قديم وتبين من كلام
 دام اجبر جرحه جرحا وقوله لو واذا وهذا قول المحدثين
 يعود بنا ويا وما وشد مؤقفة اعلم لها دليل
 والقيل عز هذا وكقول اخر
 يا تقي من عز فاذات دليله جاز ان على ثلاث جمع
 وتقل تشبهه وتقم اجريا ونظ القيد وليس في جمع
 لولا يعني بالغير فحذف عنى لم واقل وجبني الا حجة
 فوصفنا بما نحتاج كما قال ابن الملبب القصة العرجا واخر ما قوله
 القصة وقيل اخر
 فلومات منهم من جرحنا لا ضجيت صياح به كتاب الشريف عريسا
 وذلك الصبح يذيت القيل على قناه فيما شراد اشتد حوته وقا
 اشيق الشام ولذلك يقال لها حين تقطار البش انما كما مر مراد عطا
 وعبر رجال تحت على ما يذكر في تلك الامة عامرة انما عيرد وان القيد

64
 وان حنور وان حنور وتثنى حضا جرحه وقنام وقنام انما
 انم للعين في الضمير يقال انما انما انما انما انما انما
 وعيشوم وانما الذكر منها نعيمهم وعيشان ووخج وقوله في
 وصف الاسد في الغيل جرحه في الجرح والايالة الالهة التي هو
 فيها وكذلك الغيل الحذر والعير والعيرسة وقوله انما الالهة
 انما جرحا وانما لعمري انما لعمري ضعيف ولعمري اراد انما الالهة
 انما جعلها كاشف الجاهلية قول اجريت الجاهلية في الشارعي انما الالهة
 قد جئت به الاقرب وقوله من كلاف لعمري اراد من كلاف كلف ما
 يجيد فحذف على وزن فعال كالكلف اذا اشتد كالكلام والغسل
 وفي معنى السجود ولعل كلاف انما مؤنث وقال ابن جبرين ذلك في
 انم شجر فاشد غم وقوله على هو كرم في النمل والضميمة من قوله
 جرحه بالذئب اذا جرحته قال الشاعر انما جرحه منها صياح الجرح
 وقوله بقدر مرة وحذر الفرة مرة سوت شدة شدة وحيا
 سابتة عامر الجرح انما كلف في الفرة الضوت فلما حصر وضعف
 سوت قال انما سوت عامر صيحا انما لا يعلم الخطا وهو
 عامر من جهة الجرح الثعلبي واليه ينسب بنو الجرحا ووضو
 اهل اللغة انما تشبه اول رفا الجرح في الكيف ثم العذر ثم القوت
 ثم الزعد يقال رفا من عذر ثم القلاخ اذا جعل ثلثه ينقص
 وقوله وانكف جرحا يعني الشدة وهو انما جرحا في الشيء اذا جرحه
 فهو جرحا وعني بالصفاء البوابة القوت وروايتنا ما مر من ذلك
 وجعلنا سفيحة ما وقوله وقوله وانما كلف لعمري اراد
 اشيق وعجز انما ما في المذاهب جرحه من الالهة التي
 يروى بها الجرحا او الضيق ما يضعف في ضعف الالهة في المفسر

جن اغفر وهو الالنجو والمشارب والداخل في الخدر ويحترق غير متغير
 وقوله يقول النبي سعد هديا القدر ما ينزل اليك والقيس
 ايضا اخبرني عن ندم المزدحم ونبت هديا على رطله فكل حاشه
 اراد اخذ هديا وقوله في الشجر القادر كل من ذبحه وندج ثقيف
 الجوزي مع جذجه وهو الجنبلة والنبث المنقوت كما قال امرؤ القيس
 نالت جنظله وهو المستخرج من حيث الجنظله وقوله داهية حصيف
 أي من احبته من حصيف النفل أو من حصفت اليد إذا شجته وقد
 يقال من شجته شجيت أي شجته بضمها بضم مكاة في كتاب
 بيتويه كصيفه حصيف أن شجته وقوله وسقلى من الهوى
 الموضوع الذي فيه تسمى منه ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمن الهوى
 لا يمشي الهوى وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذبح
 الهوى بالذبح في الف مئة حتى وانكروا ووجدت على الميت المتفق
 الذي فيه جذج ثقيف في حاشية الشجر قال أبو جعفر الخطيب
 من الأغصان وهو ثوب شريفا شريفا شريفا شريفا شريفا شريفا
 حريه فيه زهره يخرج في الزهر جوا قبل جزاء البيط فاذن عي
 جذج عموه الجذجوا جذج جذج فلهذا وقعت فيه الظفرة ثم
 الخطيب وزاد أبو جعفر أن الجنظله إذا السودت جرت فخره
 فخره سكره قبل أيضا الشجر القادر وجوه الشجر في هذا الصفا
 القادر أجرو وجذج ما قبل من الجنظله والشجر ما الضالين ثم الله
 ثم الحصف ثم البيط والقشر والشعر وأيضا أنما صفاهة وقعت
 صفاهة مكشور لأنه يقال وقعت رائحة حار مالم يمس كسوفه وقوله أخو
 الصرة حيا الصرة حيا حيا والظرة البيضاء والظرة بيضاء
 وأما هذه ثم لأنه فسوا الثقب في الحاشية وهو ذو وبيد

له الشفا ايضا الشفا في الحاشية
 قل لشمال التي جئت من عروعة كعروعة الليل شفا لما يضرب
 أقر السلام على خير وسالكين كما ضرب الله على من
 سلام مغرب بغدا من ليل الجند الناس لم يمتهم لما نجوا
 وفي شعره نيد جميل المرواة أراقت مرواة العنق فقلت جرحه
 الهرة إلى النساكن فذهبت الهرة والناس ذهبت الهرة إذا فلتت
 جرحه لما نبت من قديم الف ساكنة والسكان القوم قتلها باق على السكون
 واليهوسه المنقوطة اليه ما رضى فكل من تدانجهم كما سكت فقلت
 ألفت لذلك حذا غنى لهم ابن جنت وقول هديا المرواة في الهوى
 فهو صغير المرواة اسم رجل وقوله فذكت أخو ما أرا نأنا عموه
 مؤاميه قوله مؤاميه أن ذليكه وهو مؤاميه مؤاميه ولكن
 شملت صارت وأو وهي من ليلته أو منه قول نبت أنه أن الجند
 وجوز أن يكون من مؤاميه وهي المؤاميه يكون أصل مؤاميه
 ثم ثبت أن مؤاميه عموه ونبتة لينة يزيد أنها قد نبت فلا
 كما في بل تواق العود في عروه ومنه الشفا والشفا في عروه
 فوعل مثل الشوا والشفا فيما جفا به من أو قاله صاحب العنق
 وقوله ملهوفه مستليم الأسود في مستليمه أن يكون عموه
 من الشفا وهي المؤاميه السوداء التي تحت ما الشفا ومنه قول الشفا
 الله عليه وسلم أنما نبت عموه حيا مات عموه فكل شفا ثم الله
 عاشت وهو حديث مشهور بالمر جردا أو من أرا ذكرا الصبر وذكر
 ابن هشام شعور شفا نبت المرواة ثم حيا كما قال الصبر في المرواة والصبر
 أنما نبت الصبر لأنه كذلك قال الصبر وغيره وكذلك وقع في
 كتاب النمل في قبيلة هذه كانت كانت في قبيلة الأما حمر

فهي حنة الشريفة بنت عبد الله بن المطلب التي قيل فيها عذراء ربيعة حبيسة
 خطيبها شميل بن عبد الرحمن بن عوف
 أيهم المنعج الشريفة بنت عبد الله بن عوف كيف يلتقيان
 في شامية إذا ما انتقلت وشميل إذا انتقل
 ورهط الزنا هذا هذا لهم العلات لئن الله علة فنت حبيسة حجاب
 وفي شعر شيلة أنت حدة أنت حدة أنت حدة أنت حدة أنت حدة أنت حدة
 حتى القبة والضرع الولد والنضال الأمل بقا ضيقت المرأة وأضأت
 وضت تضوتا فاولدت **عزوة** **فرقة الكدر**
 القزوة أرض يلسا والكدر طير في الزوايا كدرة عرف بهاد كبر
 المودة وقد فاع عمر بن الخطاب بكثرة سيرة مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تلك القزوة فقال لعمران بن سودة حين قد أهدى عريته
 تشربك خلف البقية ونهر الرعيعة قد قرع على الدرة وحمل
 يشع سينور هائم قال قد كنت زيدا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قزوة
 الكدر قلت أوتع فأنتع وأنتع فأزور والكدر زجر وأقل ضرب
 وأردت العنود وأزجر العزود وأضمت القوت وأضمت العنود وأضرب
 باليد ولود ذلك عذرت أي لصيحت فركت بيد شريفة بنت عبد الله
 في أول يوم فبكى والعنود الحنارة عن العزود والعزود المستعصبة واليد
 والقدابك ودسرا أي شفيق من العزود لا يشعرا أسد ما من حنانية
 حتى هنوزا حنك في هذا الجديب العنود الحنانية كان عذرة به
 في الحنانية أيتها فينة من بني هاشم والحنان كافي فيه الحنانية والحنان
 منوها حنانية وقناة رجل حنك وقوم حنك حنانية في الكدر الكدر
 البيت المرام ومواضة قزبانهم ولذلك مرفق معهم بهذا الكدر العزود
 أنتع قزوا واستمع حنك فاصطفاه فاصطفاه فاصطفاه فاصطفاه فاصطفاه

66
 ٢٠
 اذ لم تلم يحتاجوا الى تفسيره وأنا للحدث الاضغرو هو الموجب للوضو
 فلم يكن ضروريا قبل الاصل فلكما يقال فيه وان شئت فقل فلو صو الكا
 قال وان كنتم حنك فاصطفاه بل قال عذرا وجوهكم فاصطفاه ان لموافق الية
 قبيل الوضوء والعضاة وضيقته والشيء الموجب لا كالقيام من النوم
 والحج من الغائط وملاصقة النساء ولم يخبر في أمر الحنانية ان كان الكدر من
 وجوب الغيرة منها الصلاة وقوله اخوار تغل في عجزه وضوء الضور
 نخل حنكة وكثرة سلام من مشك ويقال فيه سلام ويقال انه والبد
 شغل الله يقول فيها حنك
 لشغل الله الذي قد تبتت فليس لعقله منها شغل
 وقول من سقم سقا حنك حزم الشاوية الحنك شرفه ويقال
 للاختلاف من النادر أيضا شاطيه وأصله من شيط وهو اختلاط الظلام
 بالضوء ومنه الشريط في الرأس وقوله ولم أكن لا فرجة أن لا تملك
 والمفرج الذي قد انقلبت العين وقد تقدم شرحه ودسرا في قول
 الله صلى الله عليه وسلم أي لعمران هي من ناحية الفرع فأقام بها شدة
 ربع الاجر وجمادى الأولى الفروع بضميمه يقال هي أول قرية مارت
 اسمعيل واسم القرية حنة وهي من ناحية المدينة وفيها عينا يقال
 لها الرقص والتفت شفيقا عشرين ألف خلة كانت الحرة من بني النضر
 ابن الزبير تفسير الزبير حنك في الأراك في الزميل والفروع الحنك
 موضع بين المونة والبصرة قال سويد بن مناهل
 حنك أهل حيث لا اظلمها حنك الحنك وحلت بالفرقة
 ثم رجع الكدرية قول ابن النجاشي قدام شهرية وجمادى الأولى
 مشرك بين اسم الشهر ومن الزبير فصار ذكر الشهر يلا هذا أو كذا
 اسم الحنك فيه اشراك وقد قلنا قول سيبويه وما كان يكون الحنك

بأيدي الخوكر هوجع، ملك على غير لفظه، ولوجعه على لفظ
لغناه، أخلص، ولكن أقيم في ملك زائدة، فبارعتموا وأخلصوا لك
من لوك، وهي الوسيلة، قال السيد

وغللام أو سلة المتدبأ لو ك فبذلنا ما سأل وقال الطاهر
من مبلغ القيتان عني ما لكأني مني يسئلوا التمدد والقدان وإن
فلان مولدأ فلان ما يخبر به يسئل أهل الغربة بالقبول والواجع عني على أنه
لم يخبر وإذا سأل أو سأل فيه ما لكأنا فليكن إرادة القاء الغربة أو إذا
سئلوا ولو سئلوا ما لكأنا الغربة مقدمة لم تسقط وإنما تسقط إذا
سكن ما قبلنا فقالوا ما لك إذا جعوا غدا رب الغربة ولم تعد إلى
موضعها ليلا يزوج كجرح ما لكأني وهي الرسالة ولو قيل لقطعة
ملك ما خوذ من المكتوب فلهذا كذا بغيره لأن أكثر المالكين ليسوا
بمحل لولا يريد معنى الرسالة فقالوا ما لك كما تقول من سأل وصفت
البيت في الواحد وتكون الغربة على هذا زائدة في الجميع كما زادوها في مثل
وهي من ثلثت البرج لكان هذا وجهها جسا وسوفا وذا الغربة في مثل
أن البرج الشمال شاميد فأطلعت الغربة وأنها لذلك إذا جاع
فيها أتمها من حق ثلث البيت وأنها شاميد وكذلك المالكية هم من
ملكوت الله وفيهم رسل والواحد منهم من ملكوت الله فقط لأنه لا يبعث
كما تبعث الجملية منهم فالتا قول الشايعر

فلست لى بشي ولكن الملك تنزل من جود السما ويصوب
فهم ملئنا وهو واحد فالبقيت جهنم قائم وقد سبب ابن سبب الى
عليه والحق عليه ذلك ومع هذا فقد وصف ملكا با رساله لغفر
تنزل من جود السما ويصوب فحسن العفو ليصوب معنى لا لو ان كما جسر
من جهة الملك يكراد الخلق يخصه او رسال الملك من ملكوت الله سبحانه

وَيَسِّرْ لَنَا أَوْدَانَ مَعْنَى الْمَدْكُونَةِ فَقَطِّحْ حَتَّى يَخْضَعَ إِلَيْنَا سَالِمٌ كَمَا فِي هَذَا
الْبَيْتِ الْمَذْكُورِ فَيُضَمُّ حَيْدَرُ الْمَعِينِ فَيُتْلَعُ الْهَمَزَةُ فِي السَّطْرِ يَدُورُ فِيهِمْ
مِنْ غَلِّ الْأَمْوَاتِ وَهِيَ إِبْرَاهِيمُ **مَقْطَعُ كُفِّ بَرِّ الْأَشْرَفِ**
وَحَرَمِهِ أَمْدٌ شَبَّتَ بَيْنَهُ الْمُسْلِمِينَ وَأَذَلَّهُمْ وَحَالَ قَدْ شَبَّتَ بِلَهُمُ الْفَضْلِ
رَوْنِ الْعَتَارِفِ فِي بَيْتِ الْمَقْلَبِ فَعَدَلْ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

اولیٰ الہام

100

بلخاند بن علامة وانما تغد ودرن شر حستان بيسر ذنوب
 الا قف جمع ذنوب وهو الحقيقت الشريخ وهو جمع على غير قياس وانما
 فكل جمع فاعل ولكن الذنوب في معنى القاطع والظلم وفيه
 سبعين مرفف العرين حجة الاسد وهو العريف ايضا والعريف ايضا
 الكثير فيجعل ان راد معرف مكثر من راد وجملة ان راد معرف توكيد
 حتى نعرف بها يقال حيث فحشيت وذكروا نورا لعل لا تسمع صوتا
 فيسمنه ثم وفيه ما رايت طايوم غصن معناه عند سبيوته ما رايت
 حطط ارام يوم غصن كذلك قال قول العرب ثم ارسنا يوم حط
 ان حط جمل ارام اليوم بجلا فحذت ما دخلت عليه حذت وحذت
 الغفل وهو ارس وفاعله ومفعوله وهذا حدث كثير فاما وقد يقال
 ما رايت كذا يوم ولا تذكره بعد شيئا اذا التفت فذل على ثم يحدو
 هذا الحذف الكثير ونسبهم او تعوا الشجيرة على يوم من الايام
 ثم كذا جرب والعرب تذاقها وتذوقها في نظرها وتشرها ويغفل
 الحطاط في اليوم لم يذم لنفسه ولا ينجب من نفسه فيلزم من ذلك
 البيان في التفسير حطت حطت بضم فتان في التمييز ليس فحشيت اما صوب
 على التميز والادليل على ذلك انه يجوز حذفه من لا ثم منجبت منه فتقول
 لم اركه اليوم من قبل وزاد غير ان هشام وهو ابراهيم بن سعد قد
 قوله فحشوا شجرة وهو يشد هم حطته ايضا
 رب خال لي انصرت سبط المشية انك انت
 ليس الخائب في قوله وعلى الاغدا انك انتم الر حط
 وحرام له يشنهم حشيت ظل عز وجفاة وشرف
 يذللون الذين انما انهم يحقون فقرهم وعرف
 وليوث حين شدة الزم غير انهم راديل كلف

٦٩

٦٩

فقام اهل عالج وقن وجفاة اي عابوا بضاف
 سكون من يرب كل من رادوا حيث جلاوا في
 وهم اهل مشارب بما وجفون خيل ورف
 ولناير رادوا حجة من ير هذا لم تاد يعثر
 وخيل في الراج حجة خرج المثر كما مثال لا كف
 وصير من حال حلة اخر انما ملامح ندف
 ندف الجوب على الحنا وما يدا وانه اركا صدق
 كل حياحي قد فحشيت غير حطان في حط

فصل في حصة اليهود

فان امر من حصة حويفة ومن سقته الى السلام كما وسرا ان الشوق
 وشهد احدا والخذل وارسلة النبي صلى الله عليه وسلم الى اهل مكة
 يدعوهم الى الاسلام فساد سرا ان الشوق وهو الذي استغنى عن سوا الله
 صلى الله عليه وسلم في الجوة الحجام فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد
 ما اية عليه في المسئلة الغلظة فاحبك واجعله في صبرك ودلا
 الباكينة الحجام فاحمد الله وقد تفرقة اسم ان طيبة وقوله ما بين
 بصر وما رب بصر ما يشهد وما رب بصر اي حبيته فاحمد الله وما رب
 بصر كما يشهد وقال المشعور ما رب ام كل ربك وفي امر سبوا سخا فان
 من الزك وكسرت الزم وقبض في الزم والجاني في الحبشة حويفة
 بغير حوصلة من حطت الثوب اذا حطت وفي حدة ما ذكر شبيبة المقول
 حاة تصغير في وقال ابن هشام في اسمه شبيبة بالهاء كما تصغر صغير
 من حرم من شبيبة قال صاحب العين الشبيبة انرب من الشيب واما
 شبيبة بالشين المتقنة فوالد سقلاوب بن شبيبة قرا على ما في
 حيم وقال قال لي انا سقلاوب بن شبيبة الجاه والخاء والعين والغين

والله والالف **عزوة الجند** **والجند الجبل المعزوف**
 بلذبة بني هذا الغنم لمؤخره وانقطا عن جبال الخضر كد وقال
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبل الجند **والجند** وفي معنى هذا الجند
 ان قال قيل ان اولاهم وهم الاصل وقال قيل انهم كان يمشون اذا
 رآه عند القديم من انصاره بالرب من اهلهم وقيامهم وذلك يقول الجند
 وقيل الجند حقيقة وضع الجند فيه كما وضع الشبيه في الجبل المشي
 مع ولده كما وضع الشبيه في الجند التي قال الله فيها وانهم لما
 ينطق من خشية الله في الآثار المشبهة ان الجند يوم القيمة عند باب
 الجنة من اجلها وفي بعضها انه وكفى لآب الجند وكثرة ان سلام
 في تفسيره وفي المنشد من طريق ابن عيسى عن جند عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الجند الجند وهو على باب الجنة قال وعشيرة
 بعضها وتقصه وهو على باب من ابواب النار ويقوي قوله عليه
 السلام المن مع من اجبت مع قوله الجند رحيته فتناست هذه الآثار
 وشدة بعضها بعضها وقد كان عليه السلام يثبت الامم الجند والجند من
 اسم مشتق من الجندية وقد سمى الله هذا الجبل من الامم مقدمة لها
 ارادة الله سبحانه من مشاكلة اسمه لعنائه اذ اهلكه وهم الاصل لقروا
 التوحيد والمبعوث به النبي جند عنده استقر جبالا واما من عاده
 عليه السلام ان يستعمل الونز ويجعل في شأنه كماله استشفاء بالاجدية
 فقد وافق اسم هذا الجبل لاخر اضر عليه السلام ومقام جده في الامم
 فقد يدل كثير من الامم واستشفاء الجبال من الله البقاء وانما السحاب
 وذلك لا يخفى كثره فاسم هذا الجند من اولاده ومع انه مشتق من
 الاجدية فخرات حروبه الوقوع وذلك يشهد بان مقامه من الاجدية
 فتعلق جنت من النبي صلى الله عليه وسلم واما انما ومسمى الجند من الجند

بان يكون معه في الجنة اذا استب الجبال بشا فكانت هبا شمسا وفي
 الجند من غروب الشمس عليهم اسمهم وفيه قبض وشم واراها موعى عليه
 السلام وكلنا قد مرنا بالجند الجند ومعنى من روى هذا المعنى
 في حديث اشد الزبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتاب فضائل
 المديونة وذكرنا من الجند مسير قريش بالظفر انما من الحبيطة والحبيطة
 الغصن الجند يقال الحبيطة الرجل اذا غضب **فصل** **وصو**
 ثوبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نام بقرا آخر جولة وثمة في شيف
 وفي غير السيرة قال آيت بقرا آخر والله خير فاولت اخر ما جاء الله
 به من الخير وينف من الخير يوم يذروا ذلك شهدة قبل الجند وتكسر
 نفع الله بذلك الخير الذي كان يذروا كان فيه تاسية وخيرية لهم فذلك
 نصته الردي يقول الله تعالى اولئك اصابتكم مصيبة قد اصابكم مثلها
 وفي التجار ما جاء الله به الخير جند يذروا في شيل واذا الخير ما جاء
 الله به جند وثواب الصديق الذي قالنا الله يوم يذروا هذه اقل ابر وايات
 اشكالا **قال المولى** ابو القاسم اما البقرة فعبارة عن جبار
 مستلجج منها جند وقد رأت عابشة رضي الله عنها مثل هذا فقال
 ناوله قتل من قتل عنها يوم الخلع قوله والله خير ان آيت بقرا
 الجند وما يت هذا السلام لا في الراي قد يخل لك كلام في خلد وفساد
 به هبة كابر وطور الا شيئا ومن خبرنا جوال الرديا عرف هذا
 من تشبه ومن غيره والحق عورة المورثة في اليوم كمن شاة الغراب اشناه
 عصفه وبه وقد تكون عامر جند واما الشجر الذي يشعه بسمع الزوم
 تشناه في الخلد فلا يكون له مثل من مثل ان شاة الله سلام اولئك
 خير لك واما شاة هذا السلام فليس له معنى هو ظاهره وذكروا
 ان حسدا بيت يذره فاصاب بالاب سيبه فله قال ابن هشام

كذلك وهي المدينة العظيمة التي على البحر وفي كتاب العين ع
 مشترك في كلام الشيخ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقال ولا
 يختلف بمثلها فيقول من العافية وظاهر كلامه أن العافية في المكنوز
 حكمة والقال في الجنوب وقد يكون في المكنوز والبصرة تكون في الجنوب
 والمكنوز في الحديث ثم نبي عن الطيرة وقال خيرها الفاء فدل على أنها
 تكون على وجهه والقال خيرها ولعلها يغني أنها تكون في الميزان
 وتسمى الطيرة تقول العرب حر له النار خير من جرة من النار
 وقال ابن الأثير في كتابه في غريبه وقوله في هذا الحديث يأتي في
 الشيوخ اليوم سئل عن ما قد مر من التوبة والرجوع المذهب
 وأنه غير مستحضره ولكنه غير مقصود إلا أن يكون من كلام النبي صلى الله
 عليه وسلم وقد قد مر عليه قوله مفعلاً في حديث زرارة وثقة القرب
 في غريبه وفي كل شيء حكمة كما قال في توفيق على حكمة ثم
 عبادته **فصل** وذكر المشغور في حديث ابن الأثير
 الخروجه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرزوقه بصغرهم منهم البراءة
 عارب واستيد بن كعب بن زهير بن مالك إلى آخره ولم يذكر فيه
 من الأثر أو من قبله وقد ذكره طائفة منهم ومن أولهم القبي
 في كتاب المعارف وحوائجهم يقول غير الشما

إذا ما زينة رعت تجد لها عاراً باليمن ولعمري أن الله
 سبحانه له حكمة ومن المشغور يوم أحد سعد بن جندب بن جندب بن جندب
 وهي حكمة ثبت ما كتب أنصارية وهو سعد بن جندب بن جندب بن جندب
 الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بن جندب بن جندب بن جندب بن جندب
 الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بن جندب بن جندب بن جندب بن جندب
 الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بن جندب بن جندب بن جندب بن جندب

نفا من جنوب بن إبراهيم بن حبيب بن خبيش بن عبد بن حنيفة
 وذكر قول جندب بن حنيفة وثمة بن عبد الله وثمة حنيفة ثمة
 الإعراب قال ابن جرير
 وهو إنا قيل له وثمة قل فإنه مواشيت مستعمل فلما رواها
 فان معناها النجس وأما معناها الأثر لكيف وقولها إن تعلموا
 تعاقب فقال إنما مثلك بهذا النجس فإنه له من طارقه من طارقه
 الذي ياديه فالتة في حزب لئلا يكون له من طارقه من طارقه
 صاحب النجس على الاختصاص كما قال جندب بن حنيفة في كتابه
 وإن كانت أوقات النجس فالتة متوفاة فالتة خير من طارقه
 في كتابه ما يتوفاه وهذا القول عند جندب بن حنيفة في كتابه
 فلو أن أوقات النجس فالتة الطارقه لأن وجدت للرجوع من الجندب
 ثم قال في كتابه أسرار قريش له أول هذا الرجوع الذي قاله عند
 يوم أحد جندب بن حنيفة طارقه فالتة على الطارقه في كتابه
 إلى آخر الرجوع قال وجندب بن حنيفة في كتابه أسرار الملك الهندي
 حلت في كتابه أسرار الملك الهندي في كتابه أسرار الملك الهندي
 عليه وسلم وأما ما في كتابه أسرار الملك الهندي في كتابه أسرار الملك الهندي
 جندب بن حنيفة فالتة الطارقه فالتة النجس فالتة النجس فالتة النجس
 فقال الباركون وكيف بذلك قلت قال الله تبارك وتعالى والسماء
 والطارق وما أوزاك ما الطارقه النجس فالتة فالتة فالتة فالتة
 النجس فقال جندب بن حنيفة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة
 أسرار جندب بن حنيفة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة
 فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة
 فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة فالتة

تفتوح ثم عذبت من قبل وأشد له
 ألم ثم أرمى في حفرة ثم قتل مسيلة المقتل
 وبسلي الناصر من قبل فقتل ضرباً وبها طعن
 في ثياب له وقد استونا قبل هذا الحديث أن أبا
 له قتل مسيلة وبعثه أبو عمر بن قيس فله علم
 وحشي وولي أبو جونس بن يحيى زيادة في
 حاقبة فله من طالع الناصر رسول الله هذا وحشي

أَنْ كُلَّ يَوْمٍ فَارِسٌ خَيْرٌ مِنْ شَيْبَةٍ وَعَوْرَتُهُمْ وَشَاةٌ تَحْتَاجُهَا بَنَادِبَةٌ
يَلْقَى لَهَا عَيْنُهُ عَلَى سِنَانِهِ وَيَحْدُثُ مِنْهَا فِي الْخَلَاءِ مَعْرُوبَةٌ

فصل وذكر مقتل حنظلة بن عمار الغسيل في يوم غدير خم
وقيل عند عمرو بن عبد ود ذكره شاذل بن عمرو بن شعوب بن جهم
عندما كان على حنظلة العاصية يقتله وذكر الجند بن الغبير مكان
شاذل وجفونة بن شاذل بن النسي وهو تولى ما بين ابن عبد الله
وقول النبي صلى الله عليه وآله ان المديكة غسلة حنظلة اوفى من ابيها

73

القتي تظايرا لشعر قال في جمع شعره وهو ذاب اصغر من الشعر
 وفي حديث من غير رواية ابن ابي شيبة في حديثه بالجزء الذي رماه به وروى
 قتادة بن النعمان بن زيد وهو اخو ابي عبد الله بن ابيهم وهو الرجل الذي سمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قل هو الله احد ويرد دما فقال في حديث
 وجده في الموطأ وذكر ان عيشة اصيبت يوم الحدي روى عن جابر بن
 عبد الله انه قال اصيبت عيشة يوم الحدي وهو قتادة بن النعمان
 حتى تعقت على وجهه فانيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا
 امرؤ اجبتها واحشوا اني قد رزقنا هذا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يبعده ورد هذا في موضعها وقال اللهم اكشف عني ما كان
 احسن عيني واجزهها بظن او كانت قد رزمت اذا رمت الاخرى
 وقد وقع على عيني عند الغزو رجل من بني بني فسد له عيون انت فقال
 انا ابن الذي سالت على الحدي عيشة فزدت كعب المظفر في اني ردي
 فعادت كما كانت لا اول امرها فيا جنتا عيني يا جنتا ما حدي
 فقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه
 تلك الحارم لا تقبل من لبن شيئا ماء فعادوا بعد انوا
 فوصله عمر و اجنتا عيني ففقدوا من عيني شيئا سقطا
 فزاد الله النبي صلى الله عليه وسلم رواة محمد بن ابي عثمان عن مكبر بن ابي
 عن محمد بن عبد الله بن ابي عن عيشة عن ابيهم عن ابي عبد الله بن ابيهم
 قتادة بن النعمان قال اصيبت عيشة يوم الحدي فسقطت على وجهي فانيته
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فادعاهم مكانا وبصق فيها فعادنا
 ثم قال قال الله في هذا حديث عريث عن مكبر بن ابي عن عمار بن قيس
 وهو ثقة ورواه ابو داود عن ابي بصير المزني عن عمار بن قيس **فصل**
 وذكر كتاب بن قيس والوفاء والوفاء المحدث وجنيد بن حابر

البيان

والبدخنة بن النعمان بن جنيد بن حابر النعمان لانه من ولد جندوة
 بن مازن بن قاطبة بن عيسى بن جندوة فذكر عن ابيه في الخبر من
 ظهر له ثم رجع اليهم فسموه النعمان وحديثه بن النعمان فكنى ابا عبد الله
 جليلي بن عبد الله فكل امته الزباب فكنى كعب قال في الحق اختلفت عليه
 يعني القتي اعيان المشركين في تفسير ابي عمار بن ابي القتي فكنى منهم خطبا
 هو عيشة بن مشعود اخو حيدر بن مشعود وحديثه بن عبد الله بن عبد الله
 بن عيشة بن مشعود فكنى حيدر وذكره عبد بن حيدر في التفسير وعيشة هذا
 اول من تسمى المصنف مفعلا فمارى ابنه فكنى في الجامع ووقول ثابت
 ابن قيس وجنيد بن النعمان فكنى حيدر في اليوم اذ عبد يزيد الموت وكان من نصيب
 القرب في البيت ابي ربيعة بصير فكنى وبذلك قال الاخر
 وكيف جنة اصدقاء وعلم ووقوله ابي بن عمار الاصح واجار
 اما قال ذلك في الجواز انقص الذواب طعنا واقل هو لها **فصل**
 وذكر قزمان وهو اسم اخو قزمان وهو زبال الملال ويقال
 الحزامل الذي من عجل وذكروا في قصير وهو عمرو بن ثابت بن قيس
 ويقال فيه وقيل يترك القاف ووقوله جليلي المشانق جنة بن حيدر
 يربى الارض التي دفن فيها وكانت تلبث الجربى ابي ليس جنة لانه
 ذاك **فصل** وذكر جبر عمرو بن الجهم جبر بن جبر بن جبر
 من الجهم الى اخو القطة وراعيه بن النعمان فكنى حيدر قال الله
 لا تروى فاشهد فكنى بنوه على غير النعمان الى المدينة فاشهد
 عليهم القيس فكنى اذا وكنى الى كل جهة سارية لاجل المدينة
 فكنى من الرواح انما فكنى بقدره عليه وذكره وقوله الله
 تروى انما قد سموا في مصر عية **فصل** وقوله هذا بن النعمان
 بن النعمان الطويل الزهر جندوف النون من حرف لا ليقا والساحنين

ادريس بن النعمان

ولا يجوز ذلك إلا لأبي من جهة ما يكثر استعمالها كما خصت مؤنسا
 بالفتح إذا انفتحت مع هم التعريف ولا يجوز ذلك في مؤنسا كغيرها
 خبرها أو إلى الكثرة مع كثرة الاستعمال قال الفتح مع ساكن غيرهم
 التعريف نحو من التكرار من حيث كثر استعمالها في القياس المستقيم
 قال سيبويه وقد فتحنا قوم فتحا نعم مع غيرهم التعريف و قول
 جثن في غير أشربت لعل جعله استعمالا في غير البناء وذلك جاز
 من جهة البناء أو أكثر نحو يا عذارد بل عسا في ذلك كما قد استعمل
 في غير البناء نحو قوله عليه السلام أين ليضع يعني الحسن أو الحسنين فلا ريب
 لها د قال قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يترجى ويقول لا تحف
 كيف يقول أين ليضع وقد ساء سبدا في حديث آخر فلجواب أئد
 أراد التشبيص بالفتح الذي هو القتل أو المتهمة ثم طفيل كما أن
 القتل أو المتهمة كذلك وإذا قصد بالفتح قصد التشبيص لم يكن كذا
 ونحو قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تكول أشجار الناس
 أي لا تقع بين الساع والفتح في لغة وحي العزلة وهو أيضا القتل
 الصغير من أجل هذا جاز استعمال غير البناء لأنه على هذا الوجه
 غير معقول كما عرفت عن حديث وقت بن نوفل وقول ابن
 الأثير في الزاهر اشتقاقه من الملاحح وهو ما يجر مع المولود من ساء
 الرجم وهذا ما يشهد
 رمت القلادة ففتح مشرب بل غير من السلق والملاحح لا مشتاق
 قال ويقال في الواحد بالفتح وفي الاثنين بالفتح والفتح والفتح ولا
 تفرق بينهما ولكن تفرق لثبوت لثبوت المصدر وفي الجمع بالفتح
 والفتح وفي المؤنث على هذا التفسير في حال المؤنث وقد يقال
 بالفتح والفتح بالفتح ليس في غير هذا الكتاب والتجويد

معناه أن التكرار فصلت هذا البناء في البدء وقصد العلم لأن العلم
 التكرار يكثر من الموضع المشتق من الفعل نحو فاسق وغادر وكذا لو عجز
 وعذرنا عن الأمر الذي هو وصف في الأصل فيقتضيه من الفعلية ثم إن الاسم
 العلم لا يشي ويحذف أو هو علم فلا داعي زان عنه تعريف لفعلية في الأصل
 ذلك لم يتوينا لتوابع يا عذارد في ذلك فصار مقتضاه من تزيين مقابلة
 الاسم القدر أي أنه مستحق لأن يسمى بهذا الاسم وهذا التكرار من التكرار
 يا فاسق فيجوز أن يكون الذي يجر من الفعل والفعل غيرهم والفتح
 التكرار منه والتكرار والفتح يفتقر إلى كذا ذكرنا في قوله ووقف
 في التكرار من رواية يحيى بن حمزة عن حماد بن عمار أنه قال المولود والفتنة
 افتقد لفتح وقد عرفت هذه الرواية على ما ذكرنا في التكرار
 بها لفتح وقد عرفت حديث حماد بن عمار في كتاب الفارق فتنس
 وجهه في العربية أنه منقول غير هذا الخبر أن يقال بل لثبوت
 في كتابه كما يقال لها إذا شئت يا زمل وياوحي إذا الفتنة ضرب من التوحي
 فاذننا وهو في كتاب لغة في **فصل** وذكر قول النبي صلى الله
 عليه وآله من رجل ينظر ما فعل سعد بن الربيع فقال رجل أنا وذكر
 الحديث الرجل هو محمد بن مسلم وذكره أبو حمزة وذكر أنه سادس
 في الفتنة سعد بن الربيع مؤنة بعدة فتنة أجدت في حال
 يا سعد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني أنظر ما صنعت فأجابني
 حينئذ بصوت ضعيف وذكر الحديث وهذا اختلاف ما ذكره أبو
 عمر في كتاب الصحابة فإنه ذكر فيه من طريق يحيى بن عبد الله بن
 سعيد الغدري عن أبيه عن حماد أن الرجل الذي يفتن سعد في الفتنة
 هو ابن من كعب وذكر عن حماد بن عمار عن الحسن بن علي عن النبي صلى
 الله عليه وآله في الفتنة عن الخلفاء وخلفاء الفتنة هو حماد بن عمار

ويقال ان من سئل عن طاعة الظالمات وهذا حديث
 صحيح في بني المشرك قال قيل فقد مثل قال الله صلى الله عليه وسلم
 بانهم من قطعوا ايديهم وارجلهم وعمل اعيانهم وتركوا الحجة قلنا
 في ذلك جوابا احدها انه نزل فيهم نصا خلافا لما هو في ايدي
 بني المشرك ارجلهم وسملوا اعيانهم دون ذلك في حديث ابي رافع قال ذلك كان
 قبل نزول المشرك فاقيدوا بغيرهم يستشعرون ولا يشعرون حتى ما تراعيهم
 قلنا حطهم لانهم عطفوا على النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة
 في حديث مرفوع انه عليه السلام ما في هؤلاء اهل تلك الليلة بل ليس
 قال الله عظيم من عطفوا على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا في شرح ابن عباس
 وقد خرج في السورة **فصل** في ان الحج عن من لا يملكه
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل حجته في يوم الجمعة
 ولم يأتها بعد الصلاة فقام الحجاز ولا الاوزار عن زوجته اخذها ضعف
 اشاد هذا الحديث فان كان قال حديثه في انهم يعني من
 حارة فيما ذكرنا وادخل في تحت الحجة حارة عند اهل الحديث
 واكثرهم ويريدون شيئا وان كان في يوم الجمعة في الحج فانه
 حجة من فلو جهل بالحل اذنه والوجه الثاني انه حديث لم
 يصحته القول ولم يرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى على حجة
 في يوم من هذا يوم هذه الرواية في غزوة الجدة فذكر في مدة الخليفة
 فان يكون شهيد من ثمان الف مرة واما ترك غنله فقد اجتمعوا
 عليه وان اختلفوا في الصلة ولا رواية شاذة عن بعض التابعين والمعنى
 في ذلك والله اعلم بحقيقة الشهادة وتضمن قوله سبحانه و
 تحسن يوم قتلوا في سبيل الله ثمانية ايام مع ان ترك غنله
 في آخره هو انما هو انما عبادته وهو في يوم القيمة ووجهه يفت

فله ووجه الحج المنيب كيف يهتد منه وهو بيت واشتر عبادته
 ومن هذا الاصل المشرع بقض الله كراهية خفيف الوجه من ثمانية
 وهو قول الزمري قال يرفعه بلعني انه يوزن من هذا الاصل المشرع كراهية
 لبواب العنق للضام لئلا يذهب خلوف فيه وهو ان عبادته وجا
 فيه ما جاء في عم الشهيد انه اخطب عند الله من حج المنك ويزد اخطب
 يوم القيمة من حج المنك وانه مسلم بالانطمين بها والمعنى واحدة وحاجات
 الكراهية لبواب العنق للضام عن علي بن ابي حمزة ذكر ذلك الا في طين
 وذكره عند الله بن جعفر في حديثه في ان الله لا يهدي من يشاء من خلقه
 وعند الله هذا يترك بالحد في الله لا يهدي من يشاء من خلقه
 وكان يفتن في وقاه في حديث انه عليه السلام يهدي من يشاء من خلقه
 به وقال له عند الله يا سعد هل قلند الله في يدي خسران في احد
 مناجاة حجة في عبادته في يوم من الاخر قال سعد قد نوت لله ان النبي
 فارغا شديدا يا سعد تنديد اخذته من المشركين فاقبله واخذ سلته
 فقال عبد الله امين ثم استقبل عبد الله اقبله وزرع يديه الى السماء وقال
 اللهم لك اليوم فارغا شديدا يا سعد شديدا اخذته يقتلني في حجة
 اني في اذني فاذ القيتك غدا تقول يا غيب فيم حجة الفلك واذناك
 فاقول فيك يارب وفي سوك يقول في صدقت قل يا سعد امين قال
 فقلت امين ثم مروت به اخرا لئلا يفتن في حجة الفلك واذناك
 وان لا يفتن في حجة الفلك في حجة الفلك واذناك فقلت
 واخوت سلمية وادشر الزمري ان سيف جبر الله بن جعفر يفتن يوم حجة
 فاقطعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم غزونا فعاد في يده شيئا فقال
 به فقال النبي ذلك الشيف الفرجون لم يزل يوارث حتى يبع من يفتن
 النبي في حجة الفلك وهذا اخذ من حجة الفلك الذي تقدم اليه في حجة

ابو عبيد ولا تترك هذا الجاهل اذ غراب القوان و ذكر قوله سبحانه افلا يتات
 الة قتل انفسكم على افعالكم الى قوله و يحجز الشاكرين ظهرنا و اهل هذه الامة
 حين قلب اهل البردة على افعالهم فلم يضر ذلك دين الله ولا امة بيته
 وكان ابو بكر يرضى امير الشاكرين لذلك و هذه الآية دليل على صحة خلافة
 ابي بكر الذي قال المنقلبون على افعالهم حتى دفعهم الى البردة التي خرجوا منها
 فلا ريب قوله تعالى و يحجز الشاكرين دليل على انه سيفتحوا و يرضون و يكمل
 عليهم النعمة فيستخرون فيخرجوا منهم على الشكر و الشكر لا يكون الا على
 بركة دليل على ان اهل البردة لا يطولوا في انفسهم و سرية الامانة و ذلك
 قوله سبحانه قل المنقلبون من الغراب فيه ايضا انفسهم كما في قوله
 و الله اعلم و كما ان الغراب الى جملته و حقيقته و كما ان الذي لا يشك في دينه و لا يفتن
 لجزية و انما يؤمنوا باليهود و كما انهم باشره بغيره في صلواتهم ثم قال
 فان تطيعوا يؤمكم الله اخيرا احسننا فلا ريب علمه القلعة لا يشك
 فصاح الامة كل الص على خلافة و كذلك قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
 و حذروا نزع الضادين و قد بين في سورة الحشر من الضاد و هو المهاجر
 لقوله اولئك هم الضادون فامر الذين يتوبوا الى الله و الى الله ان يكونوا معه
 ان يحلفوا بحسب الخلفاء في الضادين بهذه الآية كما يتحقق ما بيننا
 الامم و لم يكن الضادين من حمة الله الصديق الا ابو بكر فكانت له
 خاصة ثم الضادين هذه ان و ذكر قوله سبحانه و كما بين من قتل
 معه و يشكون على تفسير الحق بالابتداء و الجملة في موضع الجاهل من المنكر
 و قتل و هذا هو التفسير لانه قال فما وصلوا الى اهلهم و لو كانوا اهلهم
 للمقتولين ما قال فيهم ما وصلوا الى اهلهم و ما سبيل الله ان يماضفوا و قد
 حذر ايضا قول من قال يتوبون منكم فاعلموا انهم فاعلموا يتوبون عن قول
 ما و هو ان الله و منهم لما يبيدوا من قتل اخوانهم و هو هذا

انهم يريدون

وجهه و لكن سبب نزول هذه الآية بان على فقه التفسير الاول قوله و يشكون
 و هم الجماعة و في قول اهل التفسير و قال ابن مشغود و يشكون و قال بان
 ان قلبت البرية عشرة الاف و قوله تعالى فاما نعلمكم و على تفسير
 ان الحق على جدي البيا متعلنة بخلافه و التفسير غير مقرون ثم و على
 تفسير اخر متعلنة بانكم اني انا لكم عقابا عنتم و الله حين خالفتم امو
 و قوله و منكم من يري الاخوة قال ابن عباس هو عبد الله بن جابر الذي
 كان امير على الرعدة و كان امره ان يلقوا مكارههم و لا يتجافوا عن
 عليهم فثبت معه عافية فاعلموا شهدوا و اشهدوا و هم الذين ارادوا
 الاخوة و اقبلت طائفة على المعية و اخذ السيف فترعهم الله و
 و كانت القضية ان وفي الخبر لذكر ابي حذم هند و هو احبها و هو
 مشيرك في العرب و المخدم الخلايل و كذلك قوله حين و ذكر هذا و انما
 اخذت من ذوات الشهداء و انما فهم حركته و قلوبهم و اعطيت خدمنا و جيشنا
 ففقه الخلايل ايضا و قوله سبحانه لو كان الله من الامر شيئا يهلكنا
 هاهنا في هي التفسير ان كتاب من قيس هو قليل هذه الفة له و كان
 مشورا و انما و قوله يظنون بالله غير الحق ان يظنوا ان الله خاذل
 دينه و بيته و قوله من الجاهلية ان اهل الجاهلية من غير و انما
 و ذكر قوله و شاؤهم في الامر و فسوا و قد حكا عن ابن عباس ان قال
 تركت في ان يكره و امر اميرتنا و رثنا و ذكر قوله سبحانه و ما كل ابي
 يعل و فسر ان من الله و اكل الله و اكل المفسرين يقولون تركت في القلوا
 و في بعض الآثار انهم قد ذكروا حقيقة من المعية فدا قال لعل سوا الله
 صلى الله عليه و سلم اخذها من الله الية و من امر اهل ضم الية و فتح القصر
 فغناه ان المفسر على لا يقول ان كنت الرجل اذا القيت حيا و كذا
 اختلفوا و اوجرتة غناه و قد قال عز و بن سعد في كتابه في تفسير

ففعل فيه روحه ثم بعد ذلك قال الله تعالى من السماوات إلى الأرض
 الملائكة حتى تنزل إلى الله فإذا انتهى به إليه وقع ما جاء في قوله تعالى
 سبعين ألفاً من الملائكة تنزلت ثم يقول الله صلى الله عليه وسلم كما جئنا من ربكم
 شقائق النعمان وحيث كعب الأجر عن قول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال كعب الأجر لأجل ما جئنا من ربكم من شقائق النعمان ثم يقول الله
 عز وجل إلى أخوانه من الشهداء ما جعلوه معكم قبوراً في ربهم وهم في قبورهم
 في ربهم خضر عنة باب الجنة يخرج عليهم جوت وثور من الجنة أعزاهم
 فلقيهم بهم حتى إذا كثر عجزهم منها طعن الثور الجوت بقرنه فقتلهم
 لهم قتلاً عظيماً ثم يروى عنهم عليهم لعشاهم في الجنة حتى إذا كثر عجزهم
 منها حزن الجوت الثور بقرنه فقتلهم قتلاً عظيماً فإذا انتهى إلى
 إخوانه سألوه كما تنقلوا إلى ربك يقدم عليكم بآدم يقول ما فعل
 فلا فيقول قل فيقولوا فما أظلمك ماله فوالله ما لي إلا هذا جملته
 كما جئنا فقال لهم إنا نأخذ أنفس ما نعدون إنا نأخذ أنفس من الأعمال
 فما فعل فلا فيأخذون فلا فيقولون طلقنا فيقولون فلا الذي نزل من الجنة
 طلقنا فوالله إنا نأخذ ما نأخذ فيقولون ما فعل فلا فيقول ما فعل
 قبل زمان فيقولون ملكنا والله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل
 علينا والآخر لئن لم يهلكنا الله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل
 فوالله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون
 ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ
 منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون
 ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون

ففعل فيه روحه ثم بعد ذلك قال الله تعالى من السماوات إلى الأرض
 الملائكة حتى تنزل إلى الله فإذا انتهى به إليه وقع ما جاء في قوله تعالى
 سبعين ألفاً من الملائكة تنزلت ثم يقول الله صلى الله عليه وسلم كما جئنا من ربكم
 شقائق النعمان وحيث كعب الأجر عن قول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال كعب الأجر لأجل ما جئنا من ربكم من شقائق النعمان ثم يقول الله
 عز وجل إلى أخوانه من الشهداء ما جعلوه معكم قبوراً في ربهم وهم في قبورهم
 في ربهم خضر عنة باب الجنة يخرج عليهم جوت وثور من الجنة أعزاهم
 فلقيهم بهم حتى إذا كثر عجزهم منها طعن الثور الجوت بقرنه فقتلهم
 لهم قتلاً عظيماً ثم يروى عنهم عليهم لعشاهم في الجنة حتى إذا كثر عجزهم
 منها حزن الجوت الثور بقرنه فقتلهم قتلاً عظيماً فإذا انتهى إلى
 إخوانه سألوه كما تنقلوا إلى ربك يقدم عليكم بآدم يقول ما فعل
 فلا فيقول قل فيقولوا فما أظلمك ماله فوالله ما لي إلا هذا جملته
 كما جئنا فقال لهم إنا نأخذ أنفس ما نعدون إنا نأخذ أنفس من الأعمال
 فما فعل فلا فيأخذون فلا فيقولون طلقنا فيقولون فلا الذي نزل من الجنة
 طلقنا فوالله إنا نأخذ ما نأخذ فيقولون ما فعل فلا فيقول ما فعل
 قبل زمان فيقولون ملكنا والله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل
 علينا والآخر لئن لم يهلكنا الله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل
 فوالله ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون
 ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ
 منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون ما نأخذ منكم فيقولون ما فعل فلا فيأخذون

انتهى من الخبر مسئلة شيا إذا أخطأ إتياءه وفي هذا الحديث ذكر الخوف
 ونهيه عن التور وقدر حجة هذا من التور على لنا ويحسن في كتاب الرقاق
 له بأكثر مما وقع هنا وفي الصحيحين منه ذكر أن كل أهل الجنة من صلب
 الجنات أهل الجنة قالوا نعم فيكون لهم ثواب الجنة وفي هذا الحديث
 من باب التفسير وإذا قيل أن الجنات لك كما عليه قرآن هذه الجنة وهو
 بيتوا على أنفسهم أهل هذه الآخرة فمن قبل قلعه والبشر
 قرار فإذا أخرج لهم قبل أن يدخلوا الجنة فاستلوا به ليدعوا كل شيء ذلك
 لهم بأن الجنة من دار الآخرة فذكر ما رواه عن أبي هريرة رضي الله عنه
 العن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صورة الموت ليستخرجوا في موت
 وأما الثور فهو من الآخرة وأهل الآخرة يدخلون من آخرة الجنة
 لذيها أو جرت لا خرافة في خبر الثور له فذلك أشعار في الآخرة
 من الجنة ومن نصيب الجنات فاعين في الجنة المبتلى
 وذكر ابن النجاشي في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان وأبو النعمان
 ملك ولم يرفع اسمه وكذلك فعل هذا الحديث حيث وقع في هذا الكتاب
 وهو ثبت بخلاف فيه وقد رفقنا في غيره وسواء في غيره وذكرنا الله
 فيه هناك وذكر قول لقبي بن مالك ولا مثل أضاف إلى أبي بكر بن محمد بن أبي
 القاسم فجعلنا إراشيت إراشيت من أن تصار وتسمى يوم يرفع
 في جماعة بعد أن يكون قد لزموا جليلت لا تصار ويمنع من أنفسهم وقد
 ابن النجاشي والواقدي في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان وقد
 ابن عبيد بن النعمان هو عبيد بن النعمان وهو في أبي جعفر
 الأتصالي النجاشي وقال ابن هشام هو أبو جعفر بن أبي جعفر بن جعفر
 قال الواقدي قال عبيد بن النعمان هو أبو جعفر بن النعمان وقد
 روى موسى بن عبيد عن ابن شهاب أبو جعفر شهيد بن أبي جعفر يوم

أجود هو من الأجر وأجره ثوابه وقيل غير ذلك والاختلاف في
 اسمه وفي حديثه كثير وأما أبو جعفر المشتهر يوم النعمان فهو أبو
 جعفر بن عبيد بن النعمان المتوفى بأحد من أهل مكة في ذلك
 من يوم بقره وأجره كثير من عبيد بن النعمان وهو من أحزاب وأهل
 من الأجر وقد قيل في الأول أن جعفر بن النعمان فائدة أخيراً
 وجعفر بن النعمان في حديثه من عبيد بن النعمان أم متوفى بنت عمران
 وحسنه بعد منقولة بنت عبيد بن النعمان القاصي وهو من عبيد بن النعمان
 النعمان وجعفر بن النعمان لا يعرف أنه أبو جعفر في النعمان الشاذل
 قال ابن النعمان وذكره في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان
 النعمان بن سلمة بن النعمان في الأول الصلابة من رواية ابن هشام
 وذكره الدارقطني في باب سلمة بن النعمان وأجره ثوابه أبو جعفر
 عن ابن النعمان وذكره أبو جعفر في رواية ابن النعمان بن النعمان
 والله أعلم **شرح ما وقع في هذه العروة من**
 الأتصالي وقد شرطنا في كتابنا من شعر النعمان والمفاخر في
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجره ثوابه في شعره في
 بأبي جعفر بن النعمان شعره فذكر ذلك وذكرنا في هذا
 وأعلم يقطن بالقرآن جاز وهذا شعره في الشعر المشرقي وأجره
 في ليلة من جاز وأجره ثوابه جازاً جازياً قد ثبت أمره
 قوله يقطن بالقرآن في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان وقوله في الشعر
 المشرقي من جاز وأجره ثوابه جازاً جازياً قد ثبت أمره
 يوم قال في شعره وأجره ثوابه جازاً جازياً قد ثبت أمره
 في شعره في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان وأجره ثوابه جازاً جازياً
 الحب المند في قوله في المشتهر يوم الأجر عبيد بن النعمان وأجره ثوابه جازاً جازياً

من اخول الله من تحولت بالمعصية ونحو ما اذا نعتت ذكر شيئا غير
في الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحو لنا بالمعصية مخافة
السلامة علينا هـ وكثر في شرح حسان الجاهل قال فيه
كالجاهل لا يات الوقربا لثقل الخجاف الذوايح الذوايح جمع والجهل
في المعصية وكذلك الذوايح من الخجاف وهي المعصية المأثورة وفيه
ينعش اشعاره لثقل ضاكت بما روت المشايخ المشايخ جمع مسيحين
من مدله ففصل من التعريف من ولا شيء فليست هذه النظم من القضاة
والشيخ القزويني هـ وقوله من بين شذوذا في غير قوله شذوذا في
بؤا ذوقته والجلال المخرج تقول جئت من غير فعل هـ وقوله شذوذا
في غير قوله قال آخر وشاذت في اليوم المذكور هـ وقوله
قد كنت المصاحف وفي الجاهلية من الشذوذ المصاحف جازية وفي رواية
الخرق واما المصاحف بالضم فيجوز ان يكون من فحقت الشيء اذا كبته فانه
سبب الخلق قال في المصاحف من المصاحف الشذوذ فحصب وسنة ما بين
الخلائين لما في جين والمصاحف فيها ذنوب في لغة البرج المشقة وقوله
سجبت او متاوح جواران من فتح من دوحه وهي السعة وفيها شذوذ
بالياء وجهه صرورة وجوز ان يكون من الشذوذ فيكون معا جلابض الميسر
ان يفتاوا ويكون في الميم فيكون فتح من دوحه وقوله من الشذوذ او السعة
واما قوله انا في من دوحه من هذا الميم فهي مفعولة من انشده وهو
ان يفتد ففعله من انداج بفتحة الا ان فتح والفتحة من دوحه ففعله
في انداج وايرة كانه وزنه المفعول وايت في انداج ففعله من انداج وايرة
كانه من دوحه شجر الميم في من دوحه زاية وانزال العين الفعل وهو في
الانداج انما فعل به هذا ففعله قال اخفا من الجاهل من فتيته يترشدا
هذا في قوله في غير ميمونة الذوايح في الميم من العليل وقوله

في الجاهل
من

خطارته جوق خصر وهو الخصر العظام هـ وقوله يترش من الزعيم
في البيروني والصحاح جمع يترش وهو الخصر العظام هـ وقوله يترش من
قوز السعد السعد جمع يترش وهو الخصر العظام هـ وقوله يترش من
الأممية ذوا الخصر من ذوا الخصر والرجل والرجل من سنانة يترش من
وفي شلت يد او خشي من قاتل ترك التثوين للضرورة لما اذا اتى العلة والعلة
قد تركت من قوله يترش ومن ذوا الخصر يترش والجمع الموقوف على اجازته
بان الساع قد جردت الميم من الميم في قول جلقه سببا الضمان اني
بصايب هـ وقول سيد كالمصاحف بالضم الشذوذ في التثويد وقال
ابن السراج ففعله يكرهه ليس الشذوذ من هذا في شذوذ زاية المعنى وسلا
يترش في الجذات هـ وفي شرحه طرقت في ذلك فلهذا في المشقة
او لا فلهذا في المشقة ففعله المصاحف والفتحة المصاحف الياء
مقارنة وهو الضمير المحفوظ ففعله المصاحف ففعله ففعله ففعله
في المشقة ومثله يترش في شذوذ الشذوذ الاحيد اني في الجذات
صالحه وهو الشذوذ هـ وقوله ولثقل ففعله ان يترش في الشذوذ واصد
من ففعله البعير وهو ما جول الخيف منه هـ وقوله لعجب في الشذوذ
الزاد في لثقل المصاحف في البيروني الشذوذ الشذوذ المشقة والبيروني
البيروني ايضا وهو من يترش في الشذوذ اذا سلبت يترش يقال من عجز
اني من عجز سلبت والبيروني في الشذوذ هـ وقال ايضا في القصيدة
التوبيخية تكونوا الجود بالذوايح الجود بالذوايح الجود بالذوايح
ويترش الجود بالذوايح في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ
وقوله بالذوايح جمع ذوا من قوله لثقل في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ
القرن في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ في الشذوذ
لمنك احد من ذوا في ذوا في ذوا في ذوا في ذوا في ذوا في ذوا في ذوا

حتى اشتبهما وقوله ونجت العلية والمغلين لانتفاها الاول من قول
 القسم الثاني وقع في الاصل في الجاهلية ونجت العلية بواو الغلظ وتغ
 في الضمين وبما يغفل الوزن ولا يجوز ان يقرأ على ما ذهب الاخفش اليه
 فيجوز الحذف في قول القسم الثاني من البيت كما يحذف في قوله صديق في اول البيت
 وقوله تطبيق به المنديات أي الامور الشبيهة وقوله تجتست
 من تجتست لانه اذا تجرد وقول ضرر اية قصيدة الذائبة يكون في خبره
 أي في ذمه وقوله تغلبت جيد يزيد تغلب الزخم وجيد من الجساد
 وهو الذم وقوله الضميمة بوحث الضميمة بوحث الضميمة بوحث الضميمة بوحث
 وقد حل الالوان السكون وكل الامم يغفلها كل اكثر الجسور في قوله
 ما قال واضطربا ما بالرجل أي بالرجل وقوله العونة والشود
 يزيد الزمعة الغويض مشاهد السواد جمع حقة كودوم الساقطة
 وقول عثرته ارجح هلا هو من زجر الخيل وشدة هفط وهفط
 وهب وهب ودحر قول نجر يا عثر حود ببعض غير اناس
 الى تناسل ان تشدد لئلا تنافه ابان قسم من علة وقول اما بشر بشر
 فاستعارت هذا المعنى لعمدة القادرين على خلاف ولا استدارة له وقولها
 صعب البرية ان يكون بينه لا تمارق ولا تطلق فليف وويشدة والجفاف
 وفي شعر صعب

كثرت عثرته وجعل لها بظاهرها وما جعل لها بظاهرها ولا العويل د وضع
 المقصور في موضعيه والممدود في موضعيه لان النكاح مقصور بمعنى الجسور
 والعويل اذا كان ممدودا فهو الضراوة وقد يقرأ في الاصل ان يكون على فعال
 فعوله جش لانه ما ان يفتح ما جزمنا ان يكون في قوله الضراوة ثم قال
 وما قال لانه ان يفتح في قوله الضراوة ولا الضراوة ولا الضراوة
 حل صلة من لانه وقوله جش ما ان يفتح في قوله الضراوة ولا الضراوة

فأعمل لا تغفل ولا فعل اذا أردت المشاهدة والافير ومعنى التجب قلت
 الغم من عين الغفل الى فانه فقول جش زيد أي جش جدا فلان شدة
 معنى التجب لم يتجزأ القم أو الشكين قول جش زيد ومعنى ولا تقول
 قول الامع قصيد التجب قول الشاعر وجب بما مقول في حين نقل
 يعني الحشر وقال اخر

لم ينج العزم من ما أردت وذا العظيم منا أراد واجش والادبا أن
 جش وقال اخر لا جش بالبيت الثاني زاهره وقال
 بالبيت لا معناه كغنى الجنب بالبيت تجب وقول صنف

أنا على كذا لا تفرح به أدب حاش حرة بكس اليه على يانه على ولا يدعش
 حرة ولا غيره وأغلب يغلب حشة من الحية في الغرض عظمه فيما ذكره
 مضطرب وبكى حرة أيضا أبا عكرمة وقد تقدم ذكره في البيت بنو
 الكنتيم قيل ان عذرة بنت له التي بناه من التي وقع ذكرها في السنين
 في ارقطم ان قول الحرة ملك وترت بشا نورث منه البيض وورثت
 بنت حرة البيض الآخر ولم يسمها في الشعر وبن جاح النجها في كتاب
 اجدام القرآن ينظر في العدة وهذا علم وقد روي في قوله ما لهما وأما

مقتل حبيب وأصحابه
 كانت المعركة لا حشرة د
 وذكر عذرة عطل والقارة هما بطنان من بني العزلة والقارة بنو
 العزلة وينسب الى القارة بن حزيمة وقد تقدم التعريف بعزلة القارة
 وبالمثل القارة بنو قهم والقارة القارة وذكرنا السبب في سميهم بهذا
 وذكرنا ان اصحاب حبيب كانوا عشرة وفي الجاهلية اجمع النجم النجم
 عشرة وهو اسمع والله أعلم وذكرنا انهم السبعة وقد سميهم في قوله فاما
 حبيب فهو من بني حنظل بن القارة بن عذرة بن مالك بن كنانة بن زيد
 ابن الدغنة بن مغيرة والدغنة القارة بنو القارة والشدة المشوكة

هذا هو الكتاب
الذي فيه
البرهان
على
الصدق
والصدق
هو
الصدق

القيم وذكروا فيهم كلامهم في كتاب وقوله
ما عرفت في كتابي في القوم من غير ما ذكر في كتابي
وكان من الغاية في القوة والبرهان والعبارة التي فيها شجرة صلبة
وفي الخبر ان عيسى بن موسى كان من عظامه وقدر ان يعصى موسى كان من
من غير وزنه في الجنة وجوز ان يكون من غير ما كان من الغنى والفضل كان
يصيب ما كان له بل فيه وذكروا في ابو سليمان وريش المنعقد قوله
ابو سليمان اننا ابو سليمان قد عرفت في الجواب وعنه قيل قد راسها المنعقد
وكان رايها صار بعد وريش الترميم المجهود فيه القوام وهو ان تصون
البرهنة بطلانها الى ظهورها اخرى والكتاب يحكي ذلك ان يكون ظاهرا واجزا
الى ظهور الاخرى وهو الظاهر اجمالا ومن القوام الاخر وهو ان يظهر المبرهن
قال ابو القيس حكاية لا تفتن على دليل وسئل عنه عن معنى هذا
الكتاب فقال حكاية عن اسم قال حكاية عن معنى هذا الكتاب في ان ابراهيم قال
يا ليت امرؤ القيس وهو يشرب طلاء له مع حلقته من عذرة طاعتين فذلك
حكاية لا تفتن على دليل فقال حكاية على دليل فاجبه بياض ابراهيم اليها
وقتها ما اشارت شيئا اخر من ذلك ولا الجش فسمعت به ذكره ابو حنيفة
وقوله وصلة في اسم قوام الجملين الضال وهو السدر قال الشاعر
ففتحت اذا خوت في العواطي من ريب السدر عن قوام صلا
فما عرفت منها ما كان على شطوط الانوار والضل ما كان في البرية
والعواطي هي الدنيا حيث تخطو ان تفتن في الدنيا تفتن في اطراف الشجر
في الضيق فتفتن في هذه النيران في هذا الوقت واخره
ان تفتن في قوله سبحانه او لا خوف على خوف ووصي ان يجتنب
ان يفتن في كتاب هذا الذي اشترى خبيثا وكما حكيته قد قبل الميث في قوله
اخا جبريل في اسم وقال عيسى بن ابي اسحق خبيثا بواله في بن نوفيل

لانه قتل اباهم يوم بذروا المغني قريب مما ذكر ابن ابي عمير وقوله ما وينا
مولاة بجبريل بالاداء واداء بوشين كثير من ابن ابي عمير واداء كثير من ابن ابي عمير
مارة ما لواء بالواد وقع في الشج الغبيضة من رواية ابن هشام كما رواه
ابن كثير وقد نكلتا على اشتقاق هذا الاسم من هذا الكتاب فاعلم عن
العبارة وذكروا ان المارة ما تحبب هي الغيرة وتشد يد ابا هي القطاة
المكتبة واما العلم الذي انطقت الملائكة فبقل هو ابو جبريل في الجرح
ابن عبد بن قنن بن عبد مناف قاله ابو اسحق وهو جد عبد الله بن عبد
الوثن بن ابي جبريل الذي بنى في مكة في الموحدان وذكروا ان المارة
هو الذي من خبيثا في الحشبة هو ابو اسحق بن عوف بن الشاة بن عبد
الدار والي من عبد الله بن ابراهيم بن ابي اسحق وقوله في كتابي في
وعنه اخوان علمنا جميعا والعفة بن الجرح حديث واحد في الزكاة
وشهادة المرأة واحدة فيه وحديث مشهور في العفاف فيها في كتاب
تزوجت بنت ابي هاشم بن عبد بن جلات امرأة سواها فقلت ان قد
اروغتكم وذكروا حديث وزاد فيه ان اذ قضى قال جلات امرأة سواها
تشتل في عطفها شيئا فالت ابراهيم او شفتها فذكره كذا في سواها
صلى الله عليه وسلم وقال انما حكاية رسول الله فقال في النبي صلى الله عليه
وله حكاية وقد قيل فطقتا وكجف صريخ بن الجرح فولد لاهم فقتل
هي امرأة جبريل من مطعم وام انبشده صريخ وافي النبي بنصر واسم هذه المرأة
التي ظلمها عتبة غبيضة التي بنى في سواها ابو اسحق في كتابي في
الموت في الحلف وام يدعوه ابو اسحق في كتابي في سواها ولا كثير من ذلك في علم
الجرح وذكروا في علم حكاية حكاية الذي بنى في سواها ولا كثير من ذلك في علم
الزكاة واما الذي بنى في سواها واما الذي بنى في سواها ولا كثير من ذلك في علم
قال قد يقال في الجرح في كتابي في سواها ولا كثير من ذلك في علم

خشرم ولا واحد من الغنم هذو رواية ابن عبيد عن الأصمعي ورواية
 غير واحدة في واحدة خشرم من القول جماعة النحل المذمومة واحدة لها
 لذلك النوب والنوب ومن اللوب خرب زبائن من قشور قال رأيت النبي
 صلى الله عليه وآله وهو قال هو أو الشوحيذ فذكرته فقلت يرسل الله إليكم
 لولا كنا يعني خبلا كانت في عظم لنا به فزعم وشعر جازيل فخرت
 ميشن فأنج سقا وسقته بالعلم يعني نارا من نيران جهنم يعني
 كسبه فخر اللوب هاربا ولا مشوا في الغنم فاشترى العسل
 فخر به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله سلغوا سلغوا من عرق شجرة
 قوم فاستخرجوا فلا تبغوا ثمرة وعزفتم خبره قال قلت يرسل الله
 الله دخل من قوم الله منعة لهم جبرئيل من الله قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله من صبرك صبرك برد من الجنة وإن سقته كما من اللبقة
 والسحبة يتسبب جزوا جبل صاف من نارا ما تليها لوب
 وه خبيرة نوب فالعلم البير وأراد بها هاشم وخبيرة النحل والحليته
 وقد قال الخوارج النحل إذا كان قدسها في جبل شجرة وخبيرة النحل
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يدخل الجنة من كان في الدنيا
 إذا دخلها قال أبو جعفر **فصل** وذكر أن خبيرة أول من
 من الزم فخرت عنه القتل وقوله هذا يدل على أنها شجرة خبيرة ورواه
 فعلمنا خبيرة بن عبد الله ذبح جرس قتل معوية رحمه الله وذلك أن
 ضرب من النهر وإن معوية يدعى خبيرة أو خبيرة قد ذكر جماعة من
 القاطنين شقوا أعضاء المسلمين ووجهه في الكتاب جعلت فيه شهادة
 من عرق شجرة فيه الجرس من الجرس المخرج وإن يبرز في الزمان
 وجماعة من عليه الله عين في صورته المشيئة لشهده بها قال أبو جعفر
 خبيرة بن عبد الله خبيرة شديدة الأثر لظلم غيبته على الأسوة

وأنكر على ربا وأثروا من الظلم فخرج عليه ولم يكن قصده الخروج على
 معوية فلما جمل خبر إلى معوية في سنة من صحابه قال اللهم عليك يا أمين
 المؤمنين قتل معوية وأنا للمؤمنين أمين ثم أمر بقتله فعند ذلك حتى جئنا
 الرضخين ثم لم يلبث معوية عابشة رضي الله عنها بالمدينة فماتت له أمها
 أنشئت الله بالمعوية في حجر نزعين وأصحابه فقال أو أنا قتلتم وإنما
 قتلتم من شهد عليكم فلما أشرقت عليهم قال له عيسى وخبراء فلم يلقاه
 عند أمي الحادة فالتفتاين حرب حاكم أي يعقبن فقال حين غاب عيسى
 شملك من قوم وإنما صار يغلب عليك سنة حسنة والحقه وإنما في أقوال
 رسول الله صلى الله عليه وآله نعم وأقول فافتره شتا فعلمنا في حياة رسول
 الله صلى الله عليه وآله ولم فاشترى ذلك من فاعله واشترى سنة المشرك مع أن
 الصلاة خير ما ختم به على العبد وقد مل ما بين الأعتين أيضا زيد من كرامة
 من رسول الله صلى الله عليه وآله ولم وذلك في حياته عليه السلام حدثنا أبو بكر بن
 نعيم الأشعبي قال أبو علي الفراء قال أبو عمر النضر قال أبو القاسم
 عبد الوارث بن عيسى بن خبيرة قال أبو محمد قاسم بن شبيب قال أبو بكر
 ابن أبي خنيفة ما بين عيسى قال أحيى بن عبد الله بن بكر لمصر قال الفقيه بن
 سعيد قال لعيسى بن زكريا بن خبيرة اشترى من رجل من الطائف اشترى
 عليه الضرب أن ينزل له حيث قال قال قال له إلى خبيرة فقال له أنزل فترك
 فلو أن الخبيرة قتل غيره قال فلما أراد أن يقتله قال له في أهل رخصتين
 قال بل نقتل على قتلها هاء ولا فقم ففهمه لم تهم شيئا قال فلما
 حدثت أني ليعقبن قال فقلت يا أحمق قال فسمع صوتا لا تقتله
 قال فهاب ذلك فخرج يظنك فلم يزل يفرج إلى فنادت يا أحمق الذي
 تفعل ذلك فلا فإذا التفتاين على من يدعي خبره الجديد في ربا بها
 شغفه أن لا يقطع عنه بها فافتره من طهره فوقع ميتا ثم قال أشد

مع في قوله
 من قوله
 من قوله
 من قوله

دعوت المدة الاولى يا ارحم الراحمين كثرت في السماء والارض فلما دعوت المدة الثانية يا ارحم الراحمين
 كثرت في الارض والارض فلما دعوت المدة الثالثة يا ارحم الراحمين كثرت في الارض والارض
فصل في ذكر ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ارحم الراحمين
 من قال الشافعي فيهم ومن الناس من يخطئ قوله في القيامة لا يا ارحم الراحمين
 الله على ما في قلبه الايات واكثر اهل التفسير على خلاف قوله وانما نزلت
 في الانفس من بين يدي رزاه ابو مالك عن ابن عباس وقامه جماعة وقال
 ابن ابي عمير كثرت فيهم من هذه الآية فقلت نزلت في الائمة فسر
 فيهم فسر فيهم من ولد الله تعالى هذا انما نزل في الائمة على اهل حجة
 فلا تسم احد امة فسميت فيها وكذلك قالوا في قوله ومن الناس من يتولوا
 ائمتهم من صلات الله نزلت في فضيل بن يسار حين هاجر وترك جميع اهل
 بصرى وبعثه ثم يهاجروا فسميوا في قوله واشتبهوا بين مسلم
 على شيرة له يقول مثل ذلك قال الله اشركوا القيس وقال عمر بن عبد
 العزيز في نهليل باسم نفسه في الشجر بن ابي شهاب فقال
 صرحت صرحت ما في قوله يا عديا فقد وفقت الا واني وفيه
 البيت الذي ذكره في مسلم

الخاضعة لان فعل الذي مراد به القليل لما يكون بعض ما كثر في قوله
 يقول يا ارحم الراحمين وهو يقول يا ارحم الراحمين قال الله عز وجل يا ارحم الراحمين
 وهذا الذي قاله حسن انما نزل من هذا الباب الذي في قوله يا ارحم الراحمين
 كان من باب افعول في قوله فاعلموا انهم من هذا الباب فاعلموا انهم من هذا الباب
 خاضعة وهو قوله في قوله يا ارحم الراحمين فاعلموا انهم من هذا الباب فاعلموا انهم من هذا الباب
 في قوله يا ارحم الراحمين فاعلموا انهم من هذا الباب فاعلموا انهم من هذا الباب
 في قوله يا ارحم الراحمين فاعلموا انهم من هذا الباب فاعلموا انهم من هذا الباب
فصل في ذكر ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ارحم الراحمين
 من قال الشافعي فيهم ومن الناس من يخطئ قوله في القيامة لا يا ارحم الراحمين
 الله على ما في قلبه الايات واكثر اهل التفسير على خلاف قوله وانما نزلت
 في الانفس من بين يدي رزاه ابو مالك عن ابن عباس وقامه جماعة وقال
 ابن ابي عمير كثرت فيهم من هذه الآية فقلت نزلت في الائمة فسر
 فيهم فسر فيهم من ولد الله تعالى هذا انما نزل في الائمة على اهل حجة
 فلا تسم احد امة فسميت فيها وكذلك قالوا في قوله ومن الناس من يتولوا
 ائمتهم من صلات الله نزلت في فضيل بن يسار حين هاجر وترك جميع اهل
 بصرى وبعثه ثم يهاجروا فسميوا في قوله واشتبهوا بين مسلم
 على شيرة له يقول مثل ذلك قال الله اشركوا القيس وقال عمر بن عبد
 العزيز في نهليل باسم نفسه في الشجر بن ابي شهاب فقال
 صرحت صرحت ما في قوله يا عديا فقد وفقت الا واني وفيه
 البيت الذي ذكره في مسلم

وحدث عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن جابر وذكر حديث عذرة
وقد ذكره البخاري فقال فيه عذرة بن جابر وقد ذكره الخطابي فقال
فيه انه شاهد بقتل النبي صلى الله عليه وسلم في يوم النخلة فذكر التفت من
له وسعد بن الابيض الرضائي والصب والشارع واليه الخبر
عن عمرو بن عبيد ما عثرت شيئا منه في ايامه عن عمرو بن عبيد وقد رواه
الاشعث عن جابر وعمر بن عبيد عن علي بن عبيد بن جابر ورواه
سنة لمنا اشتهر من يد عبيد وسور حلقه فانه حجة القدرية فيها
يشهدون للجنس صلى الله عليه وسلم من القول القدرية وقد رواه الله عنه وكان
عنده الله وحيا واما عمرو بن عبيد بن ابيهم فانه كان عظيم في منبه
على الوثبة والاربع حتى افتتبه ويقال له الله فصار قد روي عنه في
منه فيه قوم من أهل الحديث فلم يشقه خبرهم لانهم لم يجدوا له على
منه منهم ولا صعدوا في حالهم من أهل السنة كما فعل عمرو بن عبيد
فيمن شيوخ القدرية ابن اريب وقناعة ورواه في الحديث وعبد الحميد
ابن جعفر وطائفة سواهم من المشايخ في علم الحديث ورواه عن عبيد
يكنى ابا حفص وابو عبيد بن ابي طاب صاحب شروطة فيما ذكرنا
رواه يوشا نا غاي فيكون في ابيه هذا خير الناس ابن عمر قال فالتفت اليهم
وقال وما عجيبكم من هذا طوعكم امراهم وانكازكم وكانوا
حفظوا المصنوع يقولون قد شئت عمرو بن عبيد بن ابي احمر شيخنا
عند عمرو وكان يوشا علمه خال عبيد كلهم يوشا يوشا غير
عمرو بن عبيد وقد ثبتوا في حق القدرية ايضا رواه عن عمرو بن عبيد
يوشا يقول عن قال القدرية الله اعلم **فصل** وذكر قول
جابر وانه لما كان في عذرة ويزن مكانه من بيننا حتى اصيب فيها
اجيب منا يوم الحيرة فمضى وتفتة ليرة التي كانت بالمدينة ايام يزيد

بن عقبة على يد من شمل بن عقبة المشي الذي سمي به أهل المدينة مشرف
ابن عقبة وكان سميها أن أهل المدينة خلقوا يزيد بن عقبة وأخرجوا
منزل بن الحكم وبن أمية وأمروا عليهم عند الله بن حنظلة الغسيل
الذي سئلته أبا الملاءمة يوم النخلة ولم يوافق أهل المدينة على هذا الخلع
أحمد من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا فيهم روى
البحار في أن عذرة الله بن عمرو بن الحنفية أهل المدينة يجرى دعا يديه
موا اليه وقال لهم انما قد بلغنا هذا الرجل على شقة الله ويقوم ربه له
والله والله لا يتعلق من احدكم انما خلقه يدا من طاعة الا كانت
الفضل بيني وبينكم يوم يشاء ليرة ابو سعيد الخدري بيته قد دخل عليه
في مكة ايام التي شئت المدينة فيما قيل من انك ايتها الشيخ فقال
انا ابو سعيد الخدري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له
قد سمعنا خبرك وانعم منا فعلت حين كلفت يدك ليرة فمضت فيك ورواه
كانت المال فقال قد اخذنا من اخذوا انكم في ذلك وما عبيد بن جابر
كذبت وشقوا بيته واخذوا منه وخذوا حتى خوف الله ثم وجى اخذوا
روحيين من حمام كان مبيتا له لغنوه بهان واما جابر بن عبد الله الذي
شكاه في حديثه فخرج في ذلك اليوم يمشي في اربعة المديرة وهو
أخي وابيوت شتمت وهو يمشي في القتل ويولع من خوف رسول
الله فقال له قال في من اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ المديرة فقد اخذ الله من جنته
فجاءوا عليه فيقتلوه فاجاره منهم رسول الله اذ حمله يشقه وقتل يوشا
ذلك اليوم من وجوه المديرة والاهل انفت وسبع مائة وقتل من اخلاط
الشارع عشرة الاف سوي النساء واليهما وقد ذكرنا امر الله في الارض
دخل عليها رجل من أهل الشام وهي ترضع صبيها وقد اخذ ما له عند

فقال لها خاتم الذهب وإلا فقلناك وقتلت صبيك فقلت له وحيث
 في قلبي ذنبه أبو حنيفة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا من الشيعة
 العنقية يا يحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خلقت الله في شيء يا يحيى
 رسول الله فانتفض الصبي من حجرها ونذيرها وفيه وصية به الحب ليط
 حتى انتشر دماغه في الأرض والمزاة قول يا يحيى لو كان محمد بن عبد الله
 به فقد نزلت فخرج من البيت حتى استودعته وجنهم وظل مثله في الناس
 قال مولف وأجيب هذه المرأة جرة للصبي أمارة إذا عطف في
 العادة أو شايع النبي صلى الله عليه وسلم وتكون يوم الحجرة في سبيل من
 الحجرة التي يعرف بها هذا اليوم يقال لها حجرة راحة وفي الخبر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بها قال القائل بهذا المكان رجال
 هم خيار أمتي بعد أصحابي ويذكر عن عبد الله بن سلام أنه قال لقد
 حذرت عتبة في كتاب يهود ابن عقوب التور لم يذخره يديروا أنه
 يقتل فيها قوم من الحجة في يوم القيامة وسلاحهم على عواقبهم وذكر
 الحديث وعرفت حجة راحة بعمره كانت بيتي راحة قوم من اليهود
 فقبل القتيبة راحة وكانت كبيرة في الزمان الأول يقال كان فيها ثلاث
 مائة ضابع ذكر هذا البيت في فضائل المدينة له وكانت هذه الوضعة
 ستة ثلاث دسبين وقد كان يذبح من معوية قد أخذوا إليه فيها ذكروا
 ويدر أنهم من العطار استغاث ما يغيب الناس والجهل في أشغالهم إسا
 القادة وتخذيهم من الغلاف ولكن يا الله إلا ما أراد والله جده من
 عباده فيها كانوا يفتخرون تلك أنه قد خلقت لها ما كتبته ولم يمت
 حكيمة ولا تشكروا عما كانوا يعملون **فصل** وذكر حديثا في
 والمهاجرين وحمل عباد بن اشتر وعنه ابن عباس وابن جابر من القصة
 من أنصار بني سهم وهو يفي لنا علم أنه ربيعة الربيعة هو الطليعة

جواز الدين من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

يقال ربنا على القوم نزيه فهو ربنا وحيث قال الشارح
 ربنا نكنا ذبا وبقولنا إلا استجاب وإلا لا ذنوب والشبل
 فربنا فقال من يأ إذا نظر من مكان منيع وشقا يريد هضبة شقا
 وإما قالوا ربيعة بهذا التابيت وطبيعة لأنهما في معنى العين والعين سوتة
 تقول ثلاث أعين كان ضاوا رجاء يعني الطلوع ومع الطبيعة والربيعة
 التراد منه عينه الظاهرة كما تقول في ثلاث أعين فحققت ثلاث
 رقاب فتوشت في الرقبة تزجئة عن جميع العبد صما العين لذي
 هو الطبيعة كذلك وجوز أن يكون لها في ربيعة وطبيعة المتابعة كما هي
 في علوية ونسابة على الوجه هذا تقول ثلاث ملوك وثلاث ربنا في
 ربيعة كما تقول ثلاث أعين في باب وجدة من شائيت وإذا كانت
 الهاء الباقية قلت ثلاثة وأربعة ذلك قصد التذكير لانهما المتابعة
 في وجبة تاييت المنسوبة بها في نصيبه وانصفه هذا هو صواب ولذلك
 تقول هذا علوية ولا تقول هذه علوية بخلاف الرقبة والعين
 ذلك قول في العبد المذكور هذه ربيعة فاعتقنا وفي العين هذه عين وهذه
 طبيعة وأنت تعني الرجل فهذا معنى العروق بينهما وفي هذا الحديث
 من الغنم صلاة المختار ومخرجها يعقب كما حكمه فعل عزير المختار
 رضى الله عنه وقد ترجح بعض المصنفين عليه لموضع هذا الغنم وبه
 متعلق من قول ابن عثيل الجاسد لا تعد في شروء حجة الصلاة
 وفيه من الغنم أيضا تغيم من ممة الصلاة وأن الحاصل أنهما في عليهما
 وإن جاز إليه ذلك القتل فتوشت التفسير في أن القصة في لغوات
 التفسير جعل الله في جان الشهادة ألا ترى أن قوله لا أن يصح عزرا
 أمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه لقطع من قبل أن القصة
 يعني الشورة التي كان يقرأها وذكر في الخبر وعجوة من قرب العجيد

اعلى النجوم النوارس هذا حتى وعنه اخبروا ان هذا
ما يؤمن فكل النوارس حقيقي ومنهم في المراتب السبع
التي هي من النوارس هذا في المراتب السبع
فقد روت النوارس من عندها مع النوارس في المراتب
قال ابن خلدون حين ذكره وخلصت فلهذا هو الكذاب
الذي روت به النوارس في المراتب السبع

وعدة نصر الجاهلية إلى آخر أدبيات الأئمة زمن حيد الجاهلية وعبدت
شتمه وروى موضع وبغداد تحت ولقد حجت وبغداد فالتى أسد ان
تفكيك كل ضرب وفيه انصاف من على من استنفذ انصاف واسته
من استجاعة والجنوة وقوله اذ حبري قوله ثوابك في ذلك
والجس حواري حين خلص صفته ثم اقبل جود رسول الله صلى الله عليه وسلم
سوتهدى فقال له حبري الخطاب هاتوا سلفه ووجهه فانه يفسر
الغرب دوزخين منها فقال ان حبري منه اشتغل بنوته فاشتغل
بن حبري ان سلفه وحرفه حيلة منبره حتى فحمت اخذوا من هذا
لم يخذ عليه سلم وقيل نثرة عن اخذها وقيل لثم حالوا في الجاهلية
اذا قتلوا القليل يسلبونه ثيابه وقول حبري ان الله استره
ان حبري قمت زانية حيرة فانه انك كلن صديق قال الزبير كان
يؤذيهم ينادم مسافر بن ابي عمرو فلهذا هلك اخذوا من بن ابي
فذلك قال علي حبري باروا ما قاله ووسر قول حبري ع عسرون
كلان فقهه قفا فزغل الزغل ولما الضع وذصر قول سعد بن ثعلبة
الحق الجاهل هو بيت من بن حبري من حدة بن جارة
ابن مغفل لعجب بن عليم بن حباب الشنقي وقوله يزود الجاهلية
ان يشرح ما يقدر ان قد وارثه نفعي واحد قال ذوالرمة

يز قد في ثمر عزام وشعبه صلتا عامة عشوتها حبص
 بطن الريح وابن العرقم الذي من هذا هو جنان بن العرقم والعرقم
 هي قلابه بنت سعيد بن سعد بن سفيان بن فاطمة بنت العرقم
 الطبيب رحمة وهي جدة محمد بن أم أمها هالة ورجل هو ابن عبد
 مناب بن منقذ بن عمرو بن يحيى بن عامر بن لحي أم سعدا منها كنفة
 بنت رافع وحديثه اقتران العرش ثابت من حواء وفي خط الناطقة أن حبلة
 عليه السلام نزل حين مات سعد فمخبرا بهامة من استبرق وقال يا محمد من هذا
 الميت أتيت فثقت له أبواب السموات واكشفت له عرش الرحمن وفي حديث
 آخر قال عليه السلام فقد نزل لي موت سعد بن معاذ فنبهوا الفيلك من
 وطون افرس قبلها وبزحزح ان قبره وحيدته واجدة الميت وقال عليه
 السلام لو جاء أحد من ضغطة القبر لكان بها سعد وفي كتاب المدايل
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جلس على قبر سعد بن معاذ فقام فقال
 شجاع الله شجاع الله هذا القبر الضال سقم في قبره فمات ثم نزلت منه
 وأما ضغطة القبر التي ذكر في الحديث فقد روي عن عائشة رضي الله
 عنها انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مضى فمضت ثم مضى ضغطة
 القبر ومضت فقال يا عائشة ان ضغطة القبر على المؤمن أو قال فمات
 القبر على المؤمن كضمة اليمين الشقيقة ينادي من اسأله يشكو اليها الصدا
 وصوت منكر وكبريت الحزن والعين والكنز عايشة وبئس الشاكر يا ايها
 الذين يضغطون قبورهم ضغطة البيض على الصخر ذكره أبو سعيد
 ابن الاثرين في كتاب المعجم وذكر ابن عساف وأبو الشيعة عند قال
 حديثي أسيه بن عبد الله قال قلت لبعض أهل سعد بن معاذ ما الغيبة
 في هذا يعني الغيبة التي فيها القبر عليه قال كان ينصرف في حفرة المهور
 من الموال ينفض التفسير **فصل** وذكر حديث جنان بن جعد

— 4 —

على من يعرف الجفاف أو عذبة النوى عن أوضاع القرايين **فصل**
وذكر أبا لهبة وأبيه رفاعة بن عبد المنذر بن زهير وقيل الجاهليين
وتوبته وربطه بنسبه حتى مات الله عليه وذو فيه أنه أقسم أنه
بجمله أو رسول الله صلى الله عليه وآله وروى حماد بن سلمة عن زيد بن علي
ابن عيسى أن فاطمة أراقت جلده حين توبته فقال قد أقسمت
أذبحن إلا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
إن فاطمة مصفة مني بضلتي عليه وآله وعلى فاطمة بهذا حديث يدل على
أن من سبها فقد كفر وأمن من سبها فقد صلى إلى بها صلى الله عليه وآله وسلم
وبه انزل الله سبحانه وأخبروا عنه في يوم خلطوا عدا صليها
الدية بين أن المفسر من الخلق في ذنبه ما كان فقال ابن اثنى ما ذكره شيخ
السير من إشارته على من قويت في وقال آخر من كان من الخلق الذين
خلطوا بين رسول الله صلى الله عليه وآله في غزوة تبوك فزنت توبة الله
عليه في هذه الآية فإن قيل لست في الآية عسى على توبته وتوبة الله عليه
أكثر من قولهم سبحانه عسى الله أن يتوب عليهم فالجواب أن عسى من الله
الاجبة وحيز صدق فإن قيل في هذه آيات يجب أن تكون في القرآن عز
بليسا الغريب واليتيم عسى في كلام الغريب خفي ولم يفسر وجوبا فضعف
تكون عسى واجبة في القرآن وليس خارج عن كلام الغريب وإشادة لعل تعلم
معنى الشرح ليست من الله واجبة فقد تدل على ذلك يشعرون فلم يشعروا
فقد بعدوا يشعروا أو لا يشعرون في ذلك عسى في القرآن من لعل عسى
حتى صارت هي واجبة قلنا بطل يخطئ الترتيب وذلك الشرح مضروب إلى
الخلق وعسى منه ما في الترتيب وتوبته عليه في المقاربة ولذلك قال عسى أن يتوب
ذلك مقارنا بمقارنا ومعناه الترتيب مع الخبر بالغريب كما أنه قال قرب أن يتوب
فالترتيب مضروب إلى الترتيب كما في لعل والخبر بالغريب والمقاربة مضروبة

إلى الله تعالى وخبره وحيز وعذبه حتى قد تضمنته من الخبر فهو الواجب
دون الترتيب الذي هو محال على الله سبحانه ومضروب إلى الترتيب واليتيم لعل
من تضمن الخبر مثل ما في عسى فمن كانت عسى واجبة إذا تكلم الله بها
والممكن كذلك لعل فإن قيل فما يجوز في ذلك ما لا يخل من زود ما بين
سلام الشارح سبحانه على أن يكون الترتيب مضروبا إلى الترتيب كما في الشرح
من كل ذلك قلنا هذا غير جائز ولا ما جاز ذلك في لعل على شرطه وصورته
خبر أو يكون قبلها لعل وبذلك قلنا لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
يعظم لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
تدعوا وأنا أقول لم يذهب منه معنى الترتيب في المؤجلة منه يترجى أن
تتوب عسى الله لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
فلعل ذلك تارة بعض ما يترجى لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
أن ما أتاكم من الترتيب منه يتخوف ويتوقع منه صديق صدق قدرا
هو الجاهل في لعل وأما أن تكرر في القرآن واجبة على الترتيب والخبر مثل
أن يقول متبديا لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
لا يترجى في آخر الترتيب لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
أن يكون المتكلم بها لا يستقيم أيضا إلا على الصورة التي قد شئت من كونها
يعنى حتى ووقوعها بين الترتيب والسبب وإذا ثبت هذا فلا إشكال في
ليست أنها لا تكون في كلام الشارح سبحانه في الترتيب عليه والشرح كذلك
والنوع والتخوف كذلك حتى تترجى بها عن الوضع الذي يكون مقفلا
فيه المتكلم بها **فصل** وذكر في الترتيب في معنى الترتيب وقول
التي صلى الله عليه وآله ولم تترجى حيث علم الله من فلا يستعبد أن تترجى
هكذا في السير أو الترتيب في الترتيب من فوق سبع سموات وأخبر واحد
في الترتيب من الترتيب الترتيب الترتيب الترتيب الترتيب الترتيب الترتيب

ووقع في غير رواية البخاري انه عليه السلام قال في حكم نكاحه بعد ذلك لم يكن
الملك سحر او فيه من الغش تعلم حينئذ انك اذا تكلمت بالثبوت فخير لعرض
الله سبحانه انه تراءى فيك فاعلم انك من فوق سبع سموات ولم يقل فوق على
الشرف فدل على ان الحكم نازل من فوق وهو حكم الله تعالى وهذا الحق من
قوة سبحانه يحفظونهم من فوقهم اني يحفظون عقابك يستراهم فيهم
وهو عقاب ربهم فان قيل او ليس بخبرنا عن عشرة من سبحانه انه
فوق سبع سموات قلنا ليس في هذه الآية ولا في هذا الحديث دليل على
إطلاق ذلك اللفظ فان كان فدينا لآخر وكذا في قول شيخنا رضي الله
الله تعالى عنده من فوق سبع سموات انما معناه ان ترزقنا انما نأكل
من فوق سبع سموات ولا يتعدى في الشرح وضعه سبحانه بالقرعة على المعنى
الذي هو عليه لا على المعنى الذي ينسب لغيره من التمجيد ولكن لا يتعدى إطلاقه
ذلك الوصف مما تقدم من الآية والحمد لله رب العالمين في كتابنا في الجرح والمفضل حتى
صار وضعا له لا وضعا بغير سبحانه وقد ائتمنا في حديث الأئمة التي قال
ها أئمة قال في التمسك بديعة نافية شافية رابعة للحل
لغير الحديث

فصل وذكر حجة من قرأه في كتابنا في الجرح والمفضل حتى
صار وضعا له لا وضعا بغير سبحانه وقد ائتمنا في حديث الأئمة التي قال
ها أئمة قال في التمسك بديعة نافية شافية رابعة للحل
لغير الحديث

صدا وقع في هذا الكتاب والصحيح فيه عندهم ثبت الجرح وكذلك قال البخاري
واشبهما حجة ثبت الجرح بن كذا بن بن حبيب بن عبد شمس فكانت حجة
مستقيمة الكتاب ثم خلف علينا عبد الله بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
مذكورة في التمسك وهو ثبت عبد الحميد بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
التي مذكورة في التمسك عن عبد الله بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
يومئذ قالوا أئمة القمي ويقول فيه شاعة لا يترقا فيها الأئمة قالنا حجة
بكون آية في ثبت الجرح بن كذا بن بن حبيب بن عبد شمس في الجرح لا ثبت
الله من حيث بنا ولا شيء من شمس بن كذا بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس

في بعض وأيات الكتاب ووقع اسمها في السيرة بن غير رواية ابن هشام
ثبت الجرح البخارية فاعلم انك اذا تكلمت بالثبوت فخير لعرض
الله سبحانه انه تراءى فيك فاعلم انك من فوق سبع سموات ولم يقل فوق على
الشرف فدل على ان الحكم نازل من فوق وهو حكم الله تعالى وهذا الحق من
قوة سبحانه يحفظونهم من فوقهم اني يحفظون عقابك يستراهم فيهم
وهو عقاب ربهم فان قيل او ليس بخبرنا عن عشرة من سبحانه انه
فوق سبع سموات قلنا ليس في هذه الآية ولا في هذا الحديث دليل على
إطلاق ذلك اللفظ فان كان فدينا لآخر وكذا في قول شيخنا رضي الله
الله تعالى عنده من فوق سبع سموات انما معناه ان ترزقنا انما نأكل
من فوق سبع سموات ولا يتعدى في الشرح وضعه سبحانه بالقرعة على المعنى
الذي هو عليه لا على المعنى الذي ينسب لغيره من التمجيد ولكن لا يتعدى إطلاقه
ذلك الوصف مما تقدم من الآية والحمد لله رب العالمين في كتابنا في الجرح والمفضل حتى
صار وضعا له لا وضعا بغير سبحانه وقد ائتمنا في حديث الأئمة التي قال
ها أئمة قال في التمسك بديعة نافية شافية رابعة للحل
لغير الحديث

فصل وذكر حجة من قرأه في كتابنا في الجرح والمفضل حتى
صار وضعا له لا وضعا بغير سبحانه وقد ائتمنا في حديث الأئمة التي قال
ها أئمة قال في التمسك بديعة نافية شافية رابعة للحل
لغير الحديث

صدا وقع في هذا الكتاب والصحيح فيه عندهم ثبت الجرح وكذلك قال البخاري
واشبهما حجة ثبت الجرح بن كذا بن بن حبيب بن عبد شمس فكانت حجة
مستقيمة الكتاب ثم خلف علينا عبد الله بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
مذكورة في التمسك وهو ثبت عبد الحميد بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
التي مذكورة في التمسك عن عبد الله بن عامر بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس
يومئذ قالوا أئمة القمي ويقول فيه شاعة لا يترقا فيها الأئمة قالنا حجة
بكون آية في ثبت الجرح بن كذا بن بن حبيب بن عبد شمس في الجرح لا ثبت
الله من حيث بنا ولا شيء من شمس بن كذا بن حنبل بن حبيب بن عبد شمس

لا نقول فيه يقتضي الضاميا ولم يقل يشدون وانشد
 لمعتونا سبح الضاميا باليد من تحت الجبل وقار
 الحجل انظر ان القار الرثت شجرة السوداء الذي في اليد من تحت
 والي الجبل والقار يفت بقر الوحش واشد له زيد بن النعمان
 حنوق الضاميا في القيس المند وحمد الاضمر على ما تقدم في البيت
 قبل هذا من ثمة السوداء التي يشجر بها كما قال ابن هشام
 وذكر اهوى ان العرش وقد تكلم الشاعر فمغناه ولهوا الله مشتمل
 وقد قال بعضهم انه هوى ان هاشم بن عبد مناف قدوم روجه وقال
 بعضهم يريد حمله العرش ومن عنده من لا يكتفي استبعادا منهم لان
 يمتد العرش على الحقيقة ولا يبعد فيه لانه مخلوق جوهري عليه الحركة
 وفسرة ولا يبعد عن ظاهر اللفظ ما وجد اليه سببا وجريش
 اهوى ان العرش لم يزل يجره حنوق قال ابو عيسى هو ثمة من طريق
 متواترة وقادون من قبل البراء بن عازب ومغناه انه مبرور بعد
 اهوى لم يفت اليه الغلة وقالوا كانت من هذين البيت من الانصار
 ضعفين وفي لفظ الحديث اهوى عرش الزجر رواية ابو الزبير من كتاب
 يروى رواية البخاري من طريق البخاري عن ابي يعقوب جده جابر
 ورواه من الصحابة جماعة غير جابر منهم ابو سعيد الخدري والشيخ
 ابن حنبل وروى عنه ثمة عمنه وحسنه ابن عمه والعجب لما روى
 ابن حنبل رحمه الله من اخبار الحديث وكرهه في الحديث ثم مع حجة قوله
 في نسخة الرواية ولم يعل هذه الرواية لم تخرج عن ملك واسم
فصل في اشعار يوم الخندق وحرفها من شعر جابر بن عبد الله
 على المظلة في البيت الحصين الذي في الزجر وقيل الدرة وقيل قنات
 وروى في ثمة من جوده الابل ويشهد هذا قول الحسين

هذه ستة والمائة قد كثر انما الضاميا لها قد روى في البيت
 ان لا حجة بعد وجود الدرة مع المظلة في البيت وقوله لا يستم اسما
 الضاميا هي القرون فكانت استم منها في الحاصلة قال الشاعر
 يمزج من صفة جرد فيها نقيه الية وقرن حقيق وذكر في
 شعره فكنتم جنتنا مستحسنا مستحسنا مستحسنا مستحسنا وهو
 النقي والاطهر في لحنه الذي يولد اعني وقد قيل فيه انه الذي ينصر
 بالليل شيئا ذكره هذا القول الجاهل في التفسير وفيه قول
 من قرأه بك سيد اذ زباب فيه شاهد من قول ان الشبهة لهما الله
 وقد روى أكثر العلماء ان يقال في الدرة جابر سيد واجازة بعضهم واجازة
 يحدث السرا مناداه بالزجر في قول الله صلى الله عليه وسلم قل له رجل
 يا سيد فقال السيد الله واما ما مذمت القام في مثل هذا من الامانة
 التي يراها المدعي والتعظيم في حديثه به جابر ما لم يرد في حديثه
 او جمع الامانة على ترك الدرة وما كان اجعوا الا يسمى عيسى ولا عاقل
 ولا حنوق واجازة في ذلك كذا قال المؤلف ابو القاسم والذات في
 السيد انه انتم يقتضيه بالضافة لانه في اصل الفرض بعض ما احبها اليه
 تقول فلان سيد تثير اذ احب واجد انتم ولا يقال في قيس هو سيد
 يتم لانه ليس واجد انتم فكذلك يقال في الله عز وجل هو سيد الناس
 فلا سيد الملائكة ولا يقال فيهم فلا قلت سيد الان زباب وسيد
 القوم جازا في مغناه اكثر من القوم وانهم اذ زبابهم يشتمون ومن
 اسم الزجر فيوصف بالزجر ويوصف بالزجر لانه ليس باسم له على
 الا فكلوا وقد جاء في شعر جابر في البيت الذي عليه ولا ينادي
 الغل في الدرة يصف الزجر ولا يقوم الحجة في اطلاق هذه الامانة
 الا ان يستعمل الزجر في قول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينادي حتى يجمع شعره

فلم ينجوه ولا نجا يوسف على الوجه الذي قد تقدمناه وعلى المعنى الذي قلناه
 وقول غيب بيضا مشرق في الدرس معاطنا يعني الاطعام وقوله
 معاطنا يعني منات النخل عند الماء شبهها معاطن الماء في مزارعها
 عند الماء وقوله جمع الجدوة وضعا بالجمع وهي السواد لا تفرق
 إلى السواد من الخضرة والنعيم وشبه ما غشي منها بالحباب فقال غيرة
 أو مخالب وقوله كل القوب القوب جمع لونه واللون جمع لونه
 وهي الحفرة يقال ما بين لا بينكما مثل قال في ذلك في مثل يده فقد
 قال شبيب بن شبيب لرجل سببه ان التصفيف في حديث البقط
 بانه يطل مجتنبه على باب الجنة فقال له شبيب بالقاء متقومة
 فقال له الرجل اخطأت انما هو بالقاء قال الزاجر
 لانه اذا استشيدت لا اخطئ ولا اخطئ محزنة السليم
 فقال له شبيب اني بيني وبينك انما هو من قال له النجاشي
 وهذه الجنة اخرى أو للنبوة فانما هي الدنيا المديونية والكوفة
 وقوله يمدل جفها وجفيلها أي البصر منها والنبات الزاير للنبات
 من باب ثوب أو الماء وقوله وترايقا مثل السراج يعني خيل الغريزة
 التي ترقع من غدة وقوله مثل السراج بالجمع تدل وقوله في الغر
 ان خلد كجر منها كل امراج ووقع في الجاهلية بالهدوء وشره فقال جمع
 برجل وهو الذئب وهذا الجمع اما جاز على قدر حداد الزيادة من
 اعم وهو لذلك والزوج لوجعه على ليلته لئلا تراجز وقوله
 وجرة القصاب القصاب مزرعة القصب وجره ثمة بجره ميمها
 خيل وقوله عن الشوق منها يعني التوابع والتجسس لهم والارباب
 النفاذ في جداولهم وفي الحديث امرونا اول محمد بن سفيان
 وقوله قودا أي سوادا غشاة في الجوز البلباب الضاربة وسيب

الحديث ان تيسا حنونا الله في الارض في شدة الضربة والفتنة
 جمع كالب وهو صاحب اللهب الذي يصد به وقوله غشيت النفاذ
 جمع حنوب وقوله دحش الحشيع البضيع النفاذ المستعمل والنفاذ
 من النفاذ الحشيع وقوله حفيقة الاقصاب جمع اقصاب وهو الجمع ومنه
 من الجوزان قصابا وقوله يغدو بالزفة أي بالذروة وقوله شحط
 جلتله وشحطه وقوله وتترصا في النفاذ بينا في ذلك
 الحفصة يعني البراء المستعم وقوله تترص تترصا في ذلك
 حشيتا وحشيتة فترصا بينا قلب النفاذ اذ لم يكن مخطا وغلبت
 الثبات اذ احسنا وقوله بارز الدرس بينه وقوله فقله وكتاب
 انهم مبتل وقوله اعز ارق يعني الرقة والحفصة الضلعة في شدة
 طحا القلب ظلمته ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الشوق جلد له
 يذهب بطحا القلب وقوله حشيت حشيتة في تغارب وقوله
 فان هذا الامم منها حشيتة قد رقت قد رقتا وقوله اذ ادعيت
 ذبحه او حشيت حشيتة أي في هذا منصفه منه خيرة وهو
 الحشيت يطرح بغير فيجميعه التمر فحشيت ترميم هذا حشيتة وقيل
 ان العرب كانوا اذا امتلوا اكلوا العلهير وهو التور والتمه وتلا
 قريظة الخيرة والنفيسة ففحشيت عليم العرب ذلك فلقبوه
 حشيتة ومنه ترميم ترميم هذه النفيسة ولو كرهته لما اشجك ان
 حشيتا في ذكره وروى الترميم عليه وتم منهم وتروا اذ باعهم
 الله صلى الله عليه وسلم اذ كان قريشا ولقد استشهد عند ملك من الملوك
 ما قاله الهوازي في حشيتة قريش
 يا شدة ما شدة ما غيرت من قريش حشيتة لولا الله في الحشيت
 فقال ما زاد هذا على ان شحطت ولا يكره سماع القلب بحشيتة

انزل على هذا النقص لم يكن يخشون ما جدد ولا ضل فيه تغيير لهم شي يخر
 وفي غير شعب ايضا من عزة ضربت بغيره بعضه المتخفة صوت السار
 نجا عظم ومشتق من شغراو والقضاة وخروفا والكلمية صوتها ينادق
 ناييراج وخجوة والغضطنة صوت الغلبا وكذا الغزعة والغجعة
 صوت الرخ والذوكة صوت الحبل وقوله اقليم القصب واجدتها
 اياها والهنزة هجرة فيها بدل من ياء قال ابن جني في مدونه من
 قوله ياء كذا القصب ياء من ياء في اداة بضم او خجوة ويشهد بما قاله
 ابن جني قول المشاعر يراه الناس اخضر من جدد وتنتفع الفزارة وادرا
 وقوله فليتاب ما شدة هي الاثر في الكثرة الا بعد وكذا في المشبعة
 الكثرة السباع ويجوز ان يكون ما شدة جمع اسد كما قالوا مشيخة
 ومشيخة حتى يسيوونه مشيخة ومشيوخا ومشيخة ومشيوخا والبيت
 ايضا في النبات مثلونته الجماع السليم ومشيوخة ليشيم كثير وقوله
 تسن سنيوفا بضم الفاء وهو انه بعد انما من اي الوليد وقوله
 في الفصل حذاه بخير تسن سنيوفا بالزوجة ومعنى الرواية الاولى تسن
 ان تضلل ومعنى الرواية الثانية ان تسن لا يظال ومن قداده من رجاء
 شدة الخنوة والافقدام وقوله في وصف الذرة حذاه الخنوة
 بخاء منشد حذاه من الخيل وهو قوة الشد ومنه ان خذل الشعر
 في هذا البيت دليل على قوة امتناع الصفة في الخبر وانما لم يلب
 افعل الفرس ونشدة الفرس ومن صرته شتمه ياء باب والقسم وهو
 ان شدة الفرس وان كانا قد تدا في جمع الجراد مثل ان انا
 فقد قالوا ان هذا الاباح والاباح في جمع النخيل والخجوة ولكنهم لا
 يصرقونها من حيث قالوا في الموشح بضم واو جرحا وكذا في الموشح
 في الموشح في الموشح في الموشح في الموشح في الموشح في الموشح

في وصف الذرة الخجوة لها عن يمين وقوله ابيض مثل المني قطعا
 وذلك ان الذرة اذا طالت فصبوا حنكها فصبوا حنكها فصبوا حنكها
 بخاء الشيف وقوله تلكم مع القوم تلون ليسنا من الجود والكلام
 وانما في الثياب لانه قول المشرقة من قولهم هذا والباس القوم وكذا خير وقال شاعر
 لاني كذا في المني من لا وكذا له واه اسانه وسط القوم عزيرته
 ومؤيدع الوجادة والادوية من قول غلب الله جعل لاس اسد روع
 بخاء للباس القوم في حرف مع نفسه السلام انما بعده هو المشيوخة
 وليس ما ج و قد اجتمع الصديق على ان هذا يرفع شقيقة ما في
 لهم انهم الذين استواو حتى اصادقوا في انما امرهم الله تعالى ان يكونوا
 فعلى يديه الذين امنوا اتقوا الله وكووا مع الصادقين والصادقون هم الذين
 قال الله سبحانه للفقراء المهاجرين الى قوله عز وجل اولئك هم الصادقون
 وقوله بئله لا تخف منكم الا كيف هو الوجه وقد روي في تصبؤة
 مفعول في مع الاضف هذا كما في قول زهير وزهير زيد بئله مؤيد
 مع التصبؤة بئله بئله سغنا كما في مع من المصادر المضاعفة في
 بئله هذا هو عنون في قول النبل وانما بئله وهو من الغلبة لان من غلب
 عن الشيء بئله ولم يغلب عنه وكذلك قوله بئله لا تخف منكم في قول
 عن كيف اذا كانت الجماعة ضاحية مقطعة وفي الحديث بخاء الله
 تعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 بئله ما اعددت لهم وقوله بئله بئله ملوثة في كيفية مجموعة
 وقوله كفضله راس المشرق الضم فيه ما رواه ابن هشام عن
 ربه كذا في قوله المشرق من قدس جبل معروف في ناحية المشرق
 وقوله عند انبياء كذا في الموشح الضم فيه ما رواه ابن هشام عن
 كذا في قوله عند انبياء كذا في الموشح الضم فيه ما رواه ابن هشام عن

منها وهي التي انشئت من هاء التي يقفها وهي الخت هيراثة والاحتفاظ من الجراد
 أكثر من الختفان وأول الأمر الجراد دودة يقال له القنصر يلقب بختف العن
 لا علامة تثل خروجيه وهو يزلح من ذلك القنصر سبع عشرة مرة
 فيخلو بخروج الجراد قاله وقال غير معتل الزناد البرشاد
 المختلث هو الذي يذر من أي عود هو وأصل الاختلات الاختلاط
 يقال خلطت الصلابة إذا خلطت حنطة بشمس والعلوثة الزناد
 التي دويون نارا **مقتل ابن الحقيق** ذكر فيه
 انظر الخمسة الذين قتلوه وسماه وذكرهم ابن علقمة أنشد في حرام
 ولا يعرف أحد لا ضراغيرا ولا في الحديث قضى قضى قال معناه
 حبسني قال المرافف وهذه الكلمة أصلها القيد وهو المظنة شحفت
 وأجريت مجرى الجروف وكذلك قد في معنى قد هي أبطار القيد وهو
 لقطع طولاً والفتط هو القضم عر ما يقال ألتطير من الله عنه
 صان إلى اشتغلي القمار قد وأذا اشتغرت قطة ولما كان الشيء
 الكافي الذي لا يحتاج معه إلى غيره تدعو إلى قضم الطيب وتوجب
 المزيج جعلوا قد وقط تشعير بهذا المقع فإذا كوت منك
 قلت قد في قضى كما تقول حبسني وإن شئت انفتت نونا قلت قد في
 ديكه أنجل يكون أخرجها فخرها بزيك من أجل اليد كما حرموا
 بزيك آخر النقل ففما نراهم وكذلك حرموا بزيك آخر ليت بالشر
 فقالوا لبيبي وقد يقولون لبيبي وهو قليل وقالوا لعلني في لعل وقالوا لبي
 قد في فأدخلوها على اليد المختومة بالظرف كما أدخلوها على اليد
 المختومة من عن وغلو هذا وقاية لا فواجر هذه الخلم من الخفض
 وحضوا الشو بهذا إذا كانت تنويك آخر المعنى أذنت بالمشاء
 المضافة وكذلك في هذه الموضع التي يمتينا تشعير بالمتاح من الخفض

قوله
 من هاء التي يقفها
 وهي الخت هيراثة
 والاحتفاظ من الجراد
 أكثر من الختفان

وتشعير في الفعل والجروف باقتينا يملسان الأضائة أيضا من الجروف
 ويضاف وكذلك الفعل مع أن التو من علامات الأضائة في فعلها
 ونعلنا في ضمير المفعول ما شاذ وقط فاشتمل وكذلك لا في لاصين
 حرموا الجزيك أو أخرجها تشعيرها بالجروف فلان قبل فاموضع في من قضى
 قلنا موضعها خفض بالأضائة كما هي في لبيبي فان قلت كيف يكون ضمير
 المفعول المتصوب في ضرب في لبيبي ثم يقول الله في موضع خفض قلنا الضمير
 في الحقيقة هي آية وأخذها في الخفض والتصب كما أن الكاف والياء لذلك
 وقد قالوا لبيبي عن وهو ضمير خفض وفيه التو وقالوا لبيبي وتعلي وهو
 ضمير نصب وليس فيه تون فلا قيل فاموضع الضمير من الأضارب إذا
 قلت قد في قضى قلنا أخرجها كما أخرجها حبسني شذا وأخره محذوف
 وإنا لم نجد ما جاز في هذا دخله من معنى الأمر ومن هذا الباب قولهم
 أخذنا الله منها قطي وجزك قطي ونزق قطي وذلك بعد فوا لها هل
 من مني فلا وأضفت فيها القدم وروى بعضها إلى بعض قالت قطي و
 قد جمع الراجح بين الضمير فقال قد من نظر الحشيشين قد
 فهذا ما في قضى التي هي بمعنى حبسني فأنما قط المنيته على الضم فهي ظرف
 حكا معنى وهي قبال الخفيف والتفيل وهي من القط أي قط الذي يعني القطع
 وفي مثلها في المستقبل عوض تقول يا نعلتها قط ولها ففعل عوض
 مثل قبل وبعد لاسلام عزم ومن العاصي وخلد بن الوليد
 رحمه الله عليهما رؤيتا من طريق أبي بكر الخطيب با شذا ويرفعه أن حول
 الله صلى الله عليه وسلم قال يقدم عليكم الليلة رجل حرم تقديم عزمه
 العاصي متاجرا وذكر فيه اجتماعا مع خلد بن الوليد في الطريق وقول
 خلد بن الوليد قد اشتق اسم الميسم من زاه اللبسم بالياء فهو العلامة أي قد يمشي
 الأمر أو اشتقاق الولاية من زاه المنسم بفتح اليم وبالسؤل ففعله

قوله
 من هاء التي يقفها
 وهي الخت هيراثة
 والاحتفاظ من الجراد
 أكثر من الختفان

استقام الطريق ووجبت الهزيمة والمنهم مقدم خذ انهم وكلهم عن الطريق
 لتوحيهم فيه وذكروا الذين يخرجونهم وهذا وراذليهم انهم من طاعة
 طاعة جميعنا في تلك الطريق فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غرروا
 وكتب اسرهم فاردت ان اعيد لها ففقدتها فبقيت للبيعة فبقيت
 واشترتها ان يفر ما تقدم من ذمتها فاعترفت في نفس ان يبيع على يفر
 لي ما تقدم من ذمتي وما اتاحت فلما باعته ذكرت ما تقدم من ذمتي واشترتها
 ان اقول وما تاجر وذكروا تقدم عمرو بن ابيطة الضمير على انجاشي كتاب
 اني صلى الله عليه وسلم وكان في الخطاب ما يحل به عمرو بن ابيطة فانه
 لما قدم عليه قال يا صبيحة ان علي القول عليك لا شتماء لك
 فاما في الزمة علينا منا وكأنا بالبيعة كذمتك لاننا نك
 خير اقطا الا نكاه ولم تخفك على قط اذ امانه وقد احذنا الحجة
 عليك من فيك الا نجل بيتنا وبيتك شاهد لا يرد وقا من لا يجوز وفي
 ذلك وقع الحجة والصلية المفضل والا فانت في هذا النبي الا نكاه
 لا عيسى بن مريم وقد حرق النبي صلى الله عليه وسلم رساله الى التمار فوفاك
 بل لم يزوجهم له واما منك على ما حلف عليه خير سالف واخر يقتطع
 فقال انجاشي اشهد بانك انت النبي الذي ينتظره اهل الكتاب
 وان يشهدوا مني بركاب الجمار كبشنا وعيسى بركاب الجمل وان الغيل
 لم يقرب شقي من الخير عنه ولكن اغواي من الجيش قليل فاطن حسبي
 الحشر الا عوان والسن القلوب وسندك فيما بعد انك الله ما اقل الله
 اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الفلوك وما ردت عليها فلان
 دجيه كان تنوله الى قبض وخارج من خذاته كان تنوله الى خيشري
 وشجاع بن ذئب الى جلة بن الايم الغساني ولبط ابن عمرو الى هذلة
 ابن عبي الجني صاحب القلعة والعملاء بن الحضرين الى المنصور بن سواد والمناج

ان ابي ابيته الى الجرب بن عبد صلال وعمر بن العاصي الى الجند فتاجب
 غما وجا جبهته الى القوقه صاحب مصر وعمر بن ابيية
 الى الجاشي كما تقدم والكل واحد منهم كلامه وشعر نظمه سند ذكره
 بعد ان شاء الله **فصل** في شعر البصرة من ذكر الشهيرة
 اليرملج منسوبة الى شهيد وكان صاحبها رجعوا بضع الرماح وكانت
 امرأته ربيعة تبيعها فبقيت لفرج الروميته لذلك واما المارحى بن ابي
 فحسوبة الى ناسه واسمه تقيش بن الجرب احد بني نصر بن الازد وقال الجند
 بعيسى عطف اعناقها كما عطف المارحى القبايسا وقد تشب
 النبي ايضا الى زارة هي امرأة ما سمعته قال عمر النبي
 سمعته من قبي زارة حمراء مشوفة عفاها عمرو من كتاب
 الثبات للديلمي واليمنية منسوبة الى هبة الطعان وهو المعروف
 بيم بن هكاه والمنازية منسوبة الى ماضي بن باقر بن روح قدامه الطبري
 ونعم ان اذ من عمل الشيوخ حرة وهو رابع ملوك الاوصاف
عنزة بن الحيات ليس فيمنها يشك وفيها
 من شعر جستان لقواسم عاتق بلا الشرف روعة سرعان الشارب
 سكا فقه والشرب المثال الشاعرية بغير سلب ويقال هو امير في زمن
 ان لم يذعر ولا خاف على ماله من الغارة ومن قال في زمن بكر السمين
 فهو مثل لان البرز هو القبيح من الوجه او من الطير فقي امير في زمن
 ان لم يذعر هو نفسه ولا ذعر اقله ولهذا المعنى اشار من قال
 من اهل القبة معني في زمن ان في نفسه لم يرد ان الشعر يقال له ارب
 والذراذ ان لم يذعر هو ولا من معه لا ذراذ ان في تقدم ذكره
 وقيل فيه امير في زمن بني السمين فكان الواحدة امير ماله ولا تخش
 امير في نفسه ويقال في منسوبه امير من طريقه ايضا وقوله

اول من غلب البسوز

المهنا انتهت المطالع
 على الاصل المرفوع على الله
 محمد بن محمد او القدي
 الكوفي جود صلاه العصر
 بالجامع الاموي بدمشق
 الشيخ الفاضل محمد
 المعروف بالمحادي وعضو
 جمع كثر من الفقهاء وجمع
 وذلك عن الغيرة ليد الله
 اكادروا القشير من
 رمضان سنة الف وثمانين
 وانه اكادروا على يد

أما لمجيئها كما في الحجة فيلقى بغير كتيب جعلها كالخبرة للعلماء الشيعة
 والاشيعة فيها كالخبر من قول الحجة لأن الخوم أكثر ما تكون جملتها وقد
 قيل إن الحجة نفسها الخوم صغار مثلاً صفة فيما من الحجة من جبال
 بقدر الخوم وقد روي في حديث منقطع أن الحجة التي في النمل هي من الجبال
 جنة تحت العرش وفي حديث معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه
 وآله حين بعث إلى النبي قال له أنك ستقدم على قوم ينهلونك عن الحجة
 فقال من من من لا في النبي تحت العرش لا يكن لشد هذا الحديث ضعيف
 عند أهل النقل لا يخرج عليه ذكره العقيلي وفيه عن أبي عبد الله شريح السامري
 الذي نقل عنه أنه قال قول النجاشي في الحجة لا يبين معنى الحجة
 فذكر لهم القصة من القصة الكبرى من عشرة أقوال أو أكثر منها ما
 يجوز به العقل ومنها ما هو شبه الله بالإنسان والله أعلم وجمهورنا يكون قوله
 كالحجة أن هذه القضية الظنون كالحجة تقترن بأمور
 عليه وتكسبه والفعل فيقول من البطلان إذا هي كالحجة فيقول القلوب
 وهي الفلقة أيضاً قال ابن حجر قد طرقت بغير ما لم يثبت
 فذكره خبراً صحيح الفتح فنبه له وما ذاك فقال قوت الأوامر
 فلهذا من النقل **عزوة ذي قرد** ويقال
 فيه قرد يصوت في القرد في اللغة الطوفان فيقول من مثل
 عزت على القرد بالحجة فلم يدر في خبر قرد ذكر ابن حجر
 في هذه العزوة أنما قيل على من حضرها فذكره خبراً في
 المحدثات والبغية في خبره في فعله وأنه منقوت من أبيه من ينج
 إنما هي وعز القرد وأما شجرة فمن سجد إذا غلا غلوا في السجدة
 ومنه سبحانه الله وسبحان الله عظمته وعلوه لأن الناظر المتكبر في
 سجدة يسجد في سجدة لا سجدة وقد ذكرنا في معنى هذه الكلمة جليلين

اللطيف

وقد قالوا في خبر في شرح سبحانه الله وتعالى وأما عزوة من عزوت
 اللطيف إذا عزوتها أو من عزوت الشيء إذا أظهرته قال ابن حجر
 في المعنى المحذورة فيه كلمة من الحجة واستقباله الشمس مشط
 وجلوة من جلوت الشيف وجلوت الغروب كأنها تجلو النجم عن قلب
 صاحبها ومنقول من شئت الحجة إذا صفتها وذكر سلمة بن
 الأكوع وأسمه الأكلع سيات وخبر سلمة في ذلك اليوم أكلع من
 ذكره ابن حجر وأما شئت فأنه استلب وحده في ذلك اليوم من العبد
 وهو راجل فليل في حق من الغيل ليس يورده ولا شيء يورده وقتل منهم
 بالنبل كثيراً فكلما مر بوا أذكرهم وكلما رملوا أقلت منهم وشهرة
 حجة من عن عروءه فأنه في شئت الحجة المشهورة وقيل إن سلمة
 هذا هو الذي سلمه الإيب وقيل إن الفرس سلمه الذي هو أهبان ابن شيب
 وهو حديث مشهور وقوله اليوم يوم الرضا يريد يوم البهايم
 أي يوم جنهم وفي قوله ليس راضع أقوال ذكرها ابن الأبار في
 الرضا هو الذي رضع اليوم في تدبيره من غدي به وقيل هو الذي
 رضع مدين من لبنه يشبه من الحشع بذلك وشاهد هذا القول
 قول أم المؤمنين العيصي قدّم رجلاً لأنه لا كلمة تكلمه يابل من حشعه
 حشعه أن لا تخلف من شائبه قال ابن تيمية ولم أسمع في الحشع
 والخبر من بلغ من هذا ومن قولهم هو يبرر الشكوك عن من أضافه أن يبرر
 تحتها عظمته يعرفه وقيل في اليوم الرضا غير ما ذكرناه مما هو
 معروف عند الناس وقد كثر في كتبه وقوله اليوم يوم الرضا
 بالرفع فيها ويقب الأول ورفع الثاني حكى سيوتيه اليوم يوم الرضا على
 أن جعل اليوم ظرفاً في موضع خبر للظن لأن ظرف الزمان يحذف به
 عن زمانه مثلاً إذا كان الظرف يقع ولا يفتوح عن الثاني مثل أن يقول

الشاة عن يمينك ٥ وقد قيل في قوله سبحانه قد لك يوم عسير
 ان تؤيد طرقت ليوم عسير وذلك ان هروف الزمان لا تدرى ان كانت وليست
 بثلث فلم يشرع فيها مثل هذا فلا يمتنع في كسر الاعداد ان وقوفه
 عليه السلام للفقير واستنها ليل وقال هي امرأة اقر في حين اخبرته
 انما ندرت ان الله تعالى عليهما ان يحرقها فقال لا تدرى في خصية
 الله ولا فيما لا تدرك من افعاله من افعاله في حجة للشافعي ومن قال ان
 قوله انما اخبرته القدر من قال المستلزم ان الله لا يعلم الا ما يشاء فيلزم ان
 قوله لا يخبر به من يملكه جواز العذر له وقال مالك هو الاول في قول القس
 وصاحبه بعد القسم اولي به باليمن وفيه قول آخر في قول القس
 عليه السلام لا تدرى لا يجد فيها لا يملك ولا يملك فيها لا يملك ولا يملك
 لا يجد فيها لا يملك حديث مزور في من طريق عبد الله بن عمرو ومن طريق
 ابن جبر في رواية في الحديث لم يخبر في الصحيحين لعل في آحادهم وقد سار
 بهذا الحديث ان في طلاق قبل الملك جماعة من الفقهاء ونقلوا عنه
 في قوله انما انصار وسواهم عندهم عتير امرأة اولم يقرن في النكاح
 النكاح رضى الله عنه ورواه ابن حنبل عن مالك وابن وهب والجمهور
 ابن عباس في هذه المسألة قوله سبحانه اذا انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن
 قال فلا الاطلاق الا بعد النكاح وقال شريك القاضي النبطي
 عقد الطلاق قبل ان يكون النكاح لا بعد التقدون وذكر شعير
 حسان في قوله لا تدرى لا تدرى وتدرى في النكاح والشرع في النكاح
 في باطن الجاهل وفي الفرس عشرة وعشرون عضوا كل عضو منها يسمى باسم
 عليه فيها الفرس والنعامة والهام والسمامة والسعدانة والفرس
 الجماعة والقطاة والذباب والغصفور والغراب والخرقة والصقر
 والغراب والناهيض وهو نوع العقاب والخطاف وكوهها

ويقتلها الا ضحك وروى فيها شعر الا في حوزة خير وهو ٥
 وأقرب طاهر على ان له ما بين حاميته الى التفسير
 رجت نعامته وروى في قوله وتكون قصدا في النكاح
 واناف بالغصفور في سعيه هلام اشهر مؤثوق
 واذا ان بالديكس حلاله وثبت في حجة من الضد
 والناهيض المرجعها فدا ناعمة على كسر
 وصفت سمائة وها فزه واذا في من نيت الشفسر
 وسما الغراب مؤثوقه معا فليس بينهما على قدر
 واكثر دونه في حجة خطاة فدا ناعمة على الضد
 وتقدمت عنه القطاة له فدا ناعمة على الضد
 وسما على تحريمه دونه فدا ناعمة على الضد
 يدع الاخير اذا جاز فلما شوا كواهم حشر
 وجبر في حشر الشوا سبط اقلت الوثوب مستد امر
 وقوله فشكوا بالبراج بداد بداد من التبدد وهو التفرق وهو
 في موضع نصب غير انه مني ونقصه فلا يتصاب المضمر اذا قدس
 مشيت الفرس وقعدت الزرافة وكأنة قال شعير الطغمة نبي
 يقال لها بداد وبدا مثل حمار من فقهه اجتمعت فجار جعلوه اعداء
 للمقدرة كما قالوا فجلت برة فجعل برة اعداء له وبه هذه العمية
 في هذه الموضع اسم او اودوا النخل او برة الذي يسمى باسم ذلك النخل حقيقه
 فقد يقول الانسان برة قاله وخبرني في ذلك ان شغل ذلك او فعل منه فدا
 فدا قال فقلت برة فدا برة البزاة في اسم برة على الحقيقة فحبا
 بالاسم اقل الذي هو عبارة عن مسته حقيقه فاذا انشور هذا نصيب
 من الحمار في اعلاه وحده اذا زاد بالبحر على الحقيقة واذا رفع

الفجر سماء فجار تحيط به الشمس أي مثل هذه الفجرة ينبغي أن تتغير
 النجوم حقيقة وكذلك قالوا في البداية يافضون يا فاضل جبارا بالحق
 المعروفة للعلمية مع التباديل هذه أي لا نعم ينبغي أن يكون اسم الله الذي
 إذا الاسم العلم أو لزم المستأمن من العلم مشتق من فعل فعله لا الفعل
 يثبت وألهم العلم يثبت فهذا هو معناه وفي هذه الأسرار التي هي على
 منها أو العلم في هذه المواضع فتأملنا وقد استقصينا هذا الأمر من حيث
 شافيا في شوار ما ينصرف وما ينصرف فليست هذه تلك فتم من ستر
 بآلهما على الضم مع ما يصلح بها من أشارة في الغيب وفيما شية الشيء
 المحب فطرحه الله على قوله فستحوالهم فستحوالهم بالهمزة والفتحة
 الصحيحة وحقيقة الحق وروية في الأصل فستحوالهم بالهمزة والفتحة
 الأصل أن هاهنا انتهى كلام الشيء والشيء بالهمزة والفتحة والشيء بالهمزة
 الطعن كما قال شيخ العربضة بالمدح في قوله وهو
 أن شيئا يسكن فيقال يستنقذ المدعى وهو والزم من أمارة
 الشئ في والزم هو المتروك الواسعة وقوله رواد أي يزود من علمه
 أن تشرح وتوابعها مع فصيل عينية
 قولوا أيراعا حصيد النعام ولم يكفوا عن ملأ حصيدا
 أن لم يكفوا جبر ولا كس فواعية حصيدا يعني الحصيدا كلف
 جودا بل من عيان الحصيد والمثل من قومه فبالتة أو التفت
 به بما إذا دخل من رجليه **حزوة بني المصطلق**
 وهم بنو جذيمة بن حبيب بن خزاعة فجزية هو المصطلق وهو المصطلق
 من المصطلق وهو نوع الصوت وذكر المصير وهو ما يخرج عنه وهو
 من قومه رشتك يعني الرجل إذا دمع من حصار وذكر بني
 وبرة وقال غيره هو بني بن من جهينة بن نود بن سلم خليف

للأضار ودشواته ناء ناء للأضار وناء ناء للأضار والأضار
 ولم يذكر ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعها وفي الصحيح أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعها قال دعوها فلم يملكها
 يعني أهلكه الحبيشة لا تها من دعوا الجاهلية وقد جعل الله المؤمنين
 إخوة وجزءا إذا لم يبق في دعوا الجاهلية وقد جعل الله المؤمنين
 في الأخرى لم يدعوا الجاهلية فيؤخذ فيها للفقهاء ثلثة قول أحدها
 أن يخلد من تجارب لها بالهلال خمسين سنة أو ثلثة أو مائة
 أو شعير في جلده التبعة المجرم خمسين سنة أو مائة أو مائة
 فأقبل يمشي بخصيته له وأما قوله في أي فيها الخلد هو العشرة
 لثمة عليه السلام أي يجلد أحد قوة عشرة أو ثلثة أو مائة
 اجتمعا إذا مات ذلك على حسب ما يراه من سيد الدريعة في علاء باب
 اشهر أمنا أبو عبد وأنا بالبحر من أمنا بالجلد فل قبل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يعذب من عواها ثلثة قد قال دعوها
 فلما منتهى فقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم هذا النبي وعقد وعقد
 النبي صلى الله عليه وسلم لها بأقرب من وجبت أن يودب حتى يشم ثلثها
 لما فعل أبو موسى المشعري حنة الله بالبحر فلا معنى للشهادة إلا شؤ
 العاقبة فيها والأقوية عليها وأما جملتها فهو ابن مشعور بن سعد
 ابن خزام وهو الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بأهل دمع
 واحد والكاف من أهل دمع سبعة أمم وهو كل صاحب هذه القصة
 فيها روى ابن أبي شيبة وأبو داود وقيل الرجل الذي قال فيه
 النبي صلى الله عليه وسلم هذه القصة هو ثمانية بن نابل الجاهلي وحضره ابن
 إسحاق وقيل بن نواب بنضرة العقدة فله أبو حنيفة ومالك
 جملتها هذا بعد قبل عثمان رضي الله عنه أحد ثلثة أو ثلثة

فأث منبها وكان قد كثر برحمة عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
من غلبت بها وذلك أنه انزعما من غش حين خرج من المسجد ومنع من
الصلة فيه فكانوا أحد المتعبدين عليه حتى كثر الغصاعل راضين به
فيما دخلوا فالتفت إليهم من الأحناف نحو ما هو من عقوبته ونسبوا
من الأهل المفضلين ولا حشر فقال عبد الله بن مسعود أن الله عبد الله بن
عبد الله استند في سؤال الله صلى الله عليه وسلم في قتالهم من أجل تلك
المقاتلة وفي هذا العلم العظيم والبرهان النبوي في الشؤ فليس
أغرب كانت أشد خلق الله حجة وقطبا هذه الآية منهم ونور انقيس
من قلوبهم إلى استغاثت الرجل منهم في قتالهم ووليد بعد ذلك إلى الله
وترفع إليه وإلى سوله مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعد الشاس
سبا منه وما نأخر سلام قومهم وبني حبه وسبق إلى الأوباء من الأهل
إلا ليجعلهم عظماء إذ لو كان ذلك وأخذت يومه إلى إيمانهم لقتل قوم
أرادوا النجاة برجل منهم ونقضوا له فليكن بأذن الله الأبا عبد وقالوا
على حبه من كان منهم أو من غزوه عليه أن ذلك عن صيرة ضامة وبقيت
قد خلقت قلوبهم ورهبة من الله أرايت صفه قد كانت سديت
في قلوبهم من أن يخلو في هذا عليهم لا يستصحبوا الله الذي فطر الفطرة
التي في وهو القادر على ما يشاء وأما عبد الله بن عبد الله فكان من قصاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسمه الجباب وبه كان يكنى أبوه منبها
رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله مات شهيدا بآية الله رضى الله عنه
وروي في الدارقطني مستند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل جماعة
فيهم عبد الله بن أبي سلم عليه السلام وفي فقال عبد الله لقد علمنا أن
نلت في هذا الإسلام فليست بها أمة فبر الله فاستند في سؤال الله صلى الله
عليه وسلم في آية الله برأسهم قالوا ولكن برأسك **فصل**

120
وذكرنا أن النبي في هذا الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
عبد الله بن أبي سلمة قال سمعته يقول في يوم من الأيام فأنشد فقال
صاحب العين فقال ساروا اختيارا مما يشاء من عبد الله **فصل** وذكر
جوزهم بقتل الجوف ووقوعه في البيت الخايب بن قيس ولا من غير ذلك
تسعين في كتابها قالت عائشة رضى الله عنها وكانت امرأة أحملا المشايخ
أنه من السليم في كلام العرب وكذلك الوقتة التي من أوسى والمكبر كذلك
مع الخبر غير أنه لا يؤسف القدرين بجملة هذا المقام فليكن فيه كتاب
بعض خبره على شبيهه في نحو ضربا وشهادة فقال الله العسير
وخبره بعد من الشراك وأدلى على الوجودية والله أعلم وأما بعد
الملاحقة قد ذهب قوم إلى أنها من الخبر وفي الحديث أن رسول العرب
عقب ملاحي وأحجبه في معنى الملبغ أنه مستعار من قلوبهم صدام
إذا كان فيه من الملبغ بغير ما يلحقه ولا يترك إذا بالقوا في الحديث قالوا
قريب من الحديث القدر وقريب من قريش إذا عييت فليكن هذا
وهي في قراخ ويدرك على بقية هذا المعنى من حيث قولهم في الأسماء
تليد وفي العيشة الأشنة حواذها وحسنها كلاهما في تفسير قوله
سجدة وألفيت عبيد حجة بين أمة ملاحي في عيشة وقاله وضع
الحسن والعيشة والجمال في الألف وللحجة في الفم وقالت امرأة خالد
ابن صفوان لعبد الله بن جيل يا صفوان فقال عيب وليس عبد الله
أجل أن لا يرسنه ولا عتوده ثم قال عوده الطول وأما بقية ورسنه
سواء الشعر وأما التخط ورواية النصارى وأنا آدم ولحسن قولك
مليح طريف فليكن الملاحقة قد تنوعت في صفه الأسماء فهي أيضا إذا
ليست من صف النصارى من أمة هذا المشاهدة وقول عائشة رضى
الله عنها في جوارحه ما هو إلا أن رأيتها فصرخت محتاجة إليه ما

قال عليه السلام ارجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغيرة عليه والجلد سؤفة
 الجبال منه فادعوا ان الله عليه السلام حسب امرأة فادعوا على عايشة رضي الله
 عنها تشطر اليها فليدارحكت اليه قالت ما رأيت كلاما فقال سبي
 لقد رأيت كما دعي خديها افشعرت منه كل شعرة في جسديك وانما نظرت
 النبي صلى الله عليه وسلم لجلوة برة حتى عرف من جنتها فاعرفت فاما ذلك
 لا تماك انت امرأة مملوكة ولو كانت حرة ما ملا عنيته منقلا ولا
 يحسنه النظر ان امرأته وجاير يسوا ايضا نظرها لانه لو كان يحسنها
 عما نظر الى المتواة التي قالت له اني قد رقت نفسي بك بغير حوائج
 فضغف فبها النظر وضوب ثم انكحها من غير و قد رقت عنه عليه
 السلام الرخصة في النظر الى المتواة عند اراة نكاحها وقال في محبة
 حين شاوره في انشاء امرأة لو نظرنا اليها قلنا ذلك اجوز شؤم
 ينعكس وقال مثل ذلك محمد بن مسلمة حين اراد نكاح عايشة بنت
 الصديق فقال اجازة لك في اجرة امرأتها عنه وحرما ان اني يده
 وفي مستند الخبر من ان من سكره لا يجد ان ينظر الرجل الى المتواة
 او اذا تزوجها وهي في شعرة وفي تزاج النكاح النظر الى المتواة قبل الزفاف
 واورد في الباب قوله عليه السلام لعائشة "اريتك في المنام تجري بك
 الملك في سرقية من حجر فكتشفت عن وجهك فقال هذه امرأتك فقلت
 ان يكن من عند الله ثم هذا انتده حسن وفي قلوب ان يكون من
 عند الله سؤال في رواية اخرى فكيف يشك في انها من عند الله
 والجهان انه لم يتشك في صحة الرواية ولا في الرواية قد يكون
 صاعدا وقد يكون من غير المشورة او حيلة في هاتين النسخة الشكل
 ما لا يكون على الخبر ما او لها تاريا كذلك سمعت شيخنا يروي في معتبر
 هذا الخبر ولا يغيره فيه قوله في انصاه فلا يجنوا نظرا عليه

اليها من اخذ لا تمرين اذ يكون ذلك قبل ان يضرب الجناح واذ فقد قال الله
 تبارك وتعالى قل للذين آمنوا يغضوا من ابصارهم وهوا تلكم المتيقنين وقذرة
 النور عين صلى الله عليه وسلم وانه جويرية فهي بنت الحر من بني مسعود
 ابن حبيب بن عبد بن ملك بن جذيمة وجزيمة هو المصطلق من خزاعة
 كان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم جويرية وقدره
 مثل هذا في ميمنة بنت الحر وكذلك رقت بنت جحش كان اسمها
 برة ايضا ورقت بنت أسامة رقتة صلى الله عليه وسلم كان اسمها
 برة فسمها من جمع جويرية برة وتوفيت جويرية في شهر ربيع الاول
 سنة ست وخمسين من الهجرة وكانت قبل ان تلتئم عند مسامحة بن

حديث الا فتك

فيه من الغيبة قول عائشة رضي الله عنها واليهما يؤيدان في الخبر
 الشيخان في الخبر قد يكون من بين قديك من قال انما جني
 او عيشة هجت على من من العرب يواد حبس ورواه التواتر منقولة
 ووجهه من الخبر فقلت له ما بالك وادرك اخضب واد وانه
 تشبهوا المحاصي فقال ربي مستم ان مدته ليست لاربع يدي في المحاصي
 اجابته بولا تذهب اليك واد واد ومدته وفيه ذكر صفوة
 ابن الفضل بن ربيعة بن حذاف بن عمار بن مرة بن فزارة بن عوف بن
 ثعلبة بن ثعلبة بن سليم اسلمى من الكواكبي كني ابا عتيرة واد يكون
 على ساقه العتيرة ينقط ما ينقط من مناع المستلحة حتى ياتي به
 ولذا ذكر غلت في هذا الحديث اذ قال فيه اظلم قبل ما قالوا وقدره
 من خلفه سبت آخر وهو انه كل قيل يقوم في سبيلهم حتى يرحل
 الناس في يمشي هذا حديث ابن رواد ان امرأة دعوا اشكت
 به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واد سكوت اشكت منها انه لا يصلح

في رواية اخرى
 عن عائشة رضي الله عنها
 في حديث اخر

فقال صفوان بن رسول الله ابن اسود غيل الزاهر لا استيقظ حتى تطلع الشمس
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فاذا استيقظت فصل وقد ضعفت البوار
حديث ابن ابي اود هذا في سننوه وقيل صفوان بن المغفل شيدا في خلافة
معوية واندقت رحله يوم قتل فطاع من بنا وهي منكرة حتى مات وذلك
بالبحريرة موضع يقال له الحنطاط فيه من غير رواية ابن ابي عمير
دعوا الجارية فسا لها حتى انقطوا اليها يريدون ان يلقوا بالانسر
ونزلوا عن اقبال سا قطة الحديث متسا قطة وانقطوا في هذا المعنى
قال ابو جحيفة
اذا امرت شاططين الحديث كانه سقاطا حتى المتزجان من تلك ناطم
كنا فشر ابو الحسن بن بطال وفيه كذا من رواية الشيخ في الحديث عنه
انهم ارادوا الجارية على الحديث ولم يصرحوا اليها حتى فطنت ما ارادوا
فكانت ما اعلم عنهما عينا الحديث وانما ضربت على الجارية وهي حرة
ولم تستوجب ضربا ولا اعتداء من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضربها
فان مغبها انه اظلم عنهما بالقرآن وتوعدت ما بالقرآن وانما هما ان يكون
كتاب الله ورسوله فكيف من الحديث ما لا يبعده عنه مع اذ لا يسه
ولا تخرج من اهل البيت وفي غير حديث ابن ابي عمير قال ان الجارية والله
ما اعلم عنهما اذ ما يلزم الصانع على اللبيب حنجره وانما سريرة
فهي رواية عائشة رضي الله عنها انني اشرته من كل اهل فاعقبتها
وحبرت في ذهابها وكان عبد الله بن جحش هذه رواية اهل المدينة
وفي رواية اهل العراق انه كان حرة اذ هي رواية الاسود بن يزيد عن عائشة
والاولى وايضا عن عروة والقاسم بن محمد عن عائشة وكذلك يسمون
تخفيف الامم اذا عرفت وان كان يعلما جروا وقول اهل الجاهل على حسب
واعيهم فلا يرون تخفيفها الا اذا كان زوجها عبدا وغاشت بغيره

حتى روى عنه الحديث بخط الناجي قال عبد الملك بن مروان كفت
أخباري بمرارة قتل ابن هذا الامر فتقوا الي ما عهدت الملك ابن فيك
حضا خليفة بهذا الامر قال ابن ابي هذا الامر فاقوا انه في اليوم فلان
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليخال بينه وبين الحنطة
بعد ان ينظر اليها حتى دم اراها من منظره في غير حق والسيريرة اجرة
الشرير وهو من الاراك واما ام رومان هي ام عائشة فقد ذكرها
في هذا الحديث وهي بنت عامر بن عوف بن عبد شمس بن قيس
وهي من عذرة واشتبهت في حدود نسبه ولدت لابن تشرعك بن
وعنة الرخس وكانت قبل ان تخرج عنه عبد الله بن الحارث بن عتبة
فولدت له الطفيل وتوفيت ام رومان سنة ست مائة وثلثون
الله صلى الله عليه وسلم في قبرها وقال الله لا اله الا الله
ام رومان فيك وفي سوكك وقال من سوكك ان ينظر الى امرأة من الجن
ان ينظر اليها الى ام رومان وروى البخاري حديثا عن مشروق وقال فيه
سألت ام رومان عن ام عائشة عما قيل فيها ومثروا في ذلك بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم في خلاف فلم يبر ام رومان قط فقبل الله وهم
الحديث وقيل في الحديث صحيح وهو مقدم على ما ذكره اهل السير
من ثوبه لا جباة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تكلم شيخنا ابو بكر بن
الزبي رحمه الله في هذا الحديث واعتنى به في شكله فادركه من طريق
ففي بعض حديثي ام رومان في بعض من سمرقون عن ام رومان عن عائشة
قال رحمه الله واذا عرفت اصح فيه واذا كان الحديث متعينا كما
تحتملا ولم يلزم فيه ما يلزم في حديثنا وفي سأت في ما رواه ابو بكر
عن فلان ولا يلزم منه وهو كثير في الحديث وقول عائشة رضي الله
عنها لم تكن امرأة شاذية في المشاورة اذ زنتك هكذا في الاصل

تلا جنين في المعروف في الحديث شاعبه من الشناعة وهي الشناعة وأصله
من الشاعة و ذكر قول جليل أمم أجلاء

أَمْسَى الْخَلَابِيثَ قَدْ عَمِدُوا وَقَدْ تَضَرَّوْا وَأَبْنَى الْعَرْشِ نِعْمَةً أَمْسَى نِعْمَةً الْبَلَدُ
يَعْنِي بِالْخَلَابِيثِ الْعَرَبَاءَ وَنِعْمَةً الْبَلَدِ يَعْنِي مَنَافِدًا وَهِيَ كَلِمَةٌ يَنْتَحَلُّ بِهَا
الْمَدْحُ نَارَةً وَفِي مَعْنَى الْقَبْرِ الْخَرَمِيِّ قَوْلُهُ نِعْمَةً الْبَلَدِ أَيْ نَارَةً وَاحِدَةً
لَا قَوْلَهُ عَصِيمٌ فِيهِمْ وَقَوْلُهُ نِعْمَةً الْبَلَدِ يُرِيدُ أَنَّهُ ذَلِيلٌ لَيْسَ مَعَهُ أَجْرٌ
وَأَمَّا قَوْلُهُ قَدْ تَضَلَّتْ أَمْسَى مِنْ كُنْتِ فَهَذَا جَدُّهُ فَعَدِجْرَانِ يَكُونُ
قَوْلُهُ مِنْ مَسْدًا وَقَدْ تَكَلَّثَ أَمْسَى فِي مَوْضِعِ الْحَرْفِ الْمُقَدَّمِ عَلَيْهِ وَجَوْرًا يَكُونُ
نَرْقُوعًا بِشَخْلَتِ وَأَصْغَرَ تَبَلُّدُ الْبُحْرَمِغِ اتِّصَالَ تَحْوِيلِهِ بِالْعَدْلِ فَيَكُونُ
مِثْلَ قَوْلِهِ حَرَى زَيْدٌ عَنِ عَمْرِو بْنِ جَاهِلٍ وَمِثْلَ قَوْلِهِ أَيْبَى حَيْدَرِ الْبَيْتِ
مُطْعَمًا وَقَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُ فِيهِ وَقَوْلُهُ فَيُغْضِلُ بِرَبِّهِ الْجَدُّ أَيْ يَهْجُو
وَيُجَنِّمُ وَأَضْلَ مِنْهُ الْكَلِمَةُ مِنَ الْغَيْطَةِ وَهِيَ الْقَلْبَةُ وَأَمْلَاهُ يَغْضُلُ
مِثْلَ سِتْوَادٍ لَكِنَّهُ عَزَا لَأَيْبَى يَبْنَى يَجْتَنِعُ سَاهِيًا وَإِنْ لَمْ يَخْتَلِفَا
فَمِثْلُ هَذَا الْمَوْضِعِ جَسَدًا كَقَوْلِهِ تَبَرَّكَ وَتَعَالَى وَلَا الصَّامِرُ لِكُنْهَاتِهِ
لَا الشَّيْءُ لَا يَكْتُمُهَا إِلَى فِي عَزْوَرٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ الْمُنْقَارُ وَمَعَ هَذَا
فَقَدْ قَرَأَ أَبُو يُونُسَ بِنْتُ أَيْبَى تَعَالَى وَهِيَ الصَّامِرُ لَكِنَّهُ مَوْضِعٌ
وَقَرَأَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اسْتَرْقِيَّةَ وَهِيَ تَعَالَى وَأَشْدُّ الْخَطَأِ

عقبت صفقات الحبل تحكما ودينه عظام ابن ابي حنيفة كان يرميها
فلا يمتد منها دل وادخله جد ابن خضر امره فمير اعمى منها
واستد ايضا خاطرها امته في غير ذلك فلما قيل ان الحسن في هذا
كله يمتد وجهه في قوله يغطيا مشورة وكذلك في حديث الصبي
من قوله استودعني في رواية قلنا انما كبريت الهمزة في ضمير
ومر بيدي يغطيا جدا في فتح في اداء في قيل ايضا والها

[illegible]

اني كانا من عتو اى طمعة وهي ضمنية بنت الاثود بن حرام وهو مغرور
 عند أهل النسب فمن أجل ذلك النسب خصه بما لا من أجل النسب الذي ذكرناه
 فانه بعد ذلك انما قال لا النبي صلى الله عليه وسلم اجعلنا في الاخرة وفي المشرق
 من حديث عائشة انه لما أنزل الله برأيه قام اليها أبو بكر فقبل رأسها
 فقال له هلا كنت عندني فقال اني تملأ نفسي وأبي أرض نفسي فان
 قلت بما لا أعلم وكان نزول برأيه عائشة رضي الله عنها بعد قتلهم لمدينة
 بسج وانه من ليلتي في قول بعض المفسرين وقول حسان بن عائشة رضي الله
 عنها وحصان رزان ما نزلت من بعد ونظير غزوي من الجرم القوا قبل
 حصان بعد فتح القاديس في الاوصاف الموصوف وفي الاغلام منها كل منهم
 قصودا يقول الفحاحات مشاكسة خفة الغيبة الخفة المعنى في المعنى من
 الصفات خفيف على النفس وحصان من الحصن والخضرة هو الاوصاف
 على التمثال من نظير من اليها وقالت جارية من القرب ديمة
 يا منة انصن لك ليس في مستحق واجب
 جعلنا اجزاء التراب في وجههم حصنا واجرة العراب
 الحصن الذي لولا نبيه من حشيك التراب على التراب
 اخذ من ان سيد السبوان في شرح آيات الفضل والوزان والفضل
 يتفق في احد وهي القليلة المرحبة وقوله ونظير غزوي من الجرم القوا قبل
 في حصة البطون من الجرم اندس الى غيبته وضرب الغزاة مثله وهو
 عدم الصنيع وخلو الجوف وفي التشريل التي اجده ان ياكل لحم الجبه
 حيثما ضرب المثل في هذه في العوض بالكل الجرم من الجرم بشر على العظم
 والشام لا حية دابة يمشي ويكشف ما عليه من بشر وقال مينا في
 الميتة دجس بعد ذلك الغائب لا يتبع ما يتول فيه المختاب ثم هو
 في الجرم كل كل الجرم الميت وقوله من الجرم القوا قبل يريه العظم

الخافله فلو يشرع الشير كما قال سبحانه ان الذين آمنوا بالحقنة الغافلة
 الموشاة جعلهم عافاة لا الذين آمنوا من الشير كما يظنهم في قط
 ولا خطر على قلوبهم فهم في غفلة عن الله وهذا التلمذ لما كان من الوصف
 بالغاف ٥ وقوله ما ثبت عال على الناس حكمهم الزب ما ازعمه الارز
 وعلا والزب ايضا قوة في الشير وغلط فيه والستورة رقيقة
 من الشرف ما خذوا الفقه من مورثنا ٥ وقوله فان الذي قد قيل
 ليس باليه ان لا يصح يقال ما يليط ذلك بقوله اني قد يفتن ومنه
 على البركة ليطا ٥ انه انصق ما يبيع وليس يبيع وفي الكتاب الذي
 كتبت للقيظ وما كان من من ليس فيه وهو فاكه ليطا مستر ان
 وسيلتي جديده مشعر الله الله وقوله في الشير
 فلا رعت نوحى انا نامل دعا على نفسه وهو خفي عن الناس
 جنان لم يخلد في الاكل ولا حاض فيه وانسد البيت الذي يسره من
 يتحق لهذا اذ جنات الذين قال الله على خلاف هذا الله
 لهذا ان عند الله ما كان الله رجمة اذ قالوا محيوا ومسحوا
 وحسنه انزل الله في حجاب الاكل وقوله تعالى لا تقفوا به ليلكم ولا
 حاشية من انما تقفوا به ليلكم من الوفاق وهو اشتد الانسان والكذب
 واما اقامة الجدي عليهم فبغير الشهادة من فضل الناس فقد روى الله صلى
 الله عليه وسلم واذني الناس رجمة في ايمان يزيدا القاذف على القاذف في
 شتم خير الناس فقد روى الله صلى الله عليه وسلم ولا يقصر منها فما قد
 قادت اليوم احدى منات المؤمنين سورة عائشة رضي الله عنها فيسوقها
 فيها للمفخرة وقول احدى اهل البيت في يمينه يوم الشير
 وكما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذين قد قوا الله قبل نزول القرآن
 برأيه واما بعد نزول القرآن سمرنا فيقتل قاذفها قتل خنزة يضل

عليه ولا يؤثف الله قد كذب الله وتعالى والشواثل الشان في قاذف الثقات
 المؤمنين غير عايشة رضي الله عنهم لم يقتل ايها وبه كان يأخذ شيخنا
 رحمه الله وحكيه يقول الله تبارك وتعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم
 الله في الدنيا والاخرة الآية واذا قذف ارجح النبي صلى الله عليه وسلم فقد سب
 قبل اعظم الاودا يعني ان يندل عن الرجل قذفه واذا سب النبي صلى الله عليه وسلم
 فهو كفر صراح وقد قال الحنفية عن قول الله عز وجل فاحذروا ان يخطبكم
 في الصلاة لهذا واليمان فلابقت امره النبي قطعه في غارثه وذكر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى حسان جارية بمصر صفوان
 ابن العجلان وهذه الجارية استنساها سيرة بن بنت شفقوا تحت مائدة سيرة
 النبي صلى الله عليه وسلم وهي ام عبد الرحمن بن حسان الشاعر وكان عبد
 الرحمن يفتخر بالله ابن خاله ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى
 سيرة بن هذه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا قالت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خللا في قبر ابراهيم ابنه فاعظمه وقال الله تعالى
 من العبد اذا عمل عملا اسخطه

عزوة الجندية

بالتحقيق وهو الاغريق عند اهل العربية قال الخطيب اهل الجندية
 يقولون الجندية بالتحديد والجندية كذلك واهل العربية يقولونها
 بالتحقيق وقال الخطيب اهل العراق يسمونهم اهل الجندية
 والجندية واهل الجندية يسمونهم وقال ابو جعفر الطوسي سألني
 كل من يسميهم من اهل الجندية فلم يجبهوا على انهم بالتحقيق
فصل وذكر عزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا الى مكة
 ولم يذكروا في حديثه من اهل الجندية وفي الصحيح من رواية الرضا عن ابي الجهم
 من في الجندية وهو خلاف ما يروى عن علي رضي الله عنه من قوله

ان تلم الغنوة ان تجسم بها من ذنوبك وهذا من قول علي رضي
 الله عنه متداول بين من كان له من ذنوب المقاتل فهو الذي تجسم من ذنوبه
 اهل الجندية اهل مكة من مكة في الحج وفيه الله شاعر الهذلي وهو
 خلاف قول الشعبي واهل الكوفة في قولهم ان الله شاعر منسوخ
 بنبيه عن المنشد ويقال لهم ان النبي عن المطلة كل ان شر عزوة الجند
 فلا يكون التاج مستقيما على المنسوخ وفيه الله مؤدا بطريق الجند
 معناه كبر الحجاز والحجاز والحجاز وفيه الله بعث عينا له من حجازة
 الى مكة فدل على انه جند للرجل ان شافوه وحده اقامت الحاجة الى
 ذلك او كان ذلك صلاح للمسلمين في الجندية في النسي ان عينه الذي
 ارسل جاءه بغير الاخطا والاخطا اجمعه شاعر وهو البساسم
 قال الزاهر شاعر ميث فوقة بشطوط وخط الزاوي ايضا حاشية
 وبعضهم يقول فيه الاخطا بالقراءة المعجزة واعلم عنه ذلك بشر بن عيينة
 انه عثر في عوثر الخراس وهو الذي عثره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في البساسم وهو بديل من مكة الى حرة الله بشعره ثم ان قتال
 اهل مكة عام الفخ وفيه الله عز وجل خرجت ومعهما القوة المطافيل
 العوذ اجمع عليه وهي القوة التي عتاد لها يريد انهم خرجوا بدوات
 الا لبنان من الاول ليرزقوا بالانبايا ولا يخرجوا حتى لا يجرؤوا تحتها
 سلم الله عليه وسلم واصحابه في منهم ولم يوافق الله عليه وان كان
 الولد هو الذين عوذ بهما لما طعت عليهم كما قالوا التجارة رابعة وان
 كانت مذبذبة فيها لا تداء في معنى تاسية وراكية وذلك عيشة راضية
 ولما في معنى صالحة ومن عوذ هذا قوله والهدى معكوكا وان كان
 عا لقا لانه يحكي في المعنى ففوق لدرته في الشك الى ان ما هو وبه عا
 كما قالوا المسترا في شرايق الما وقياسه تهرق الدم والدمع

التوبة والحسن. يقع على القليل والكثير بالنقط واحد أو أكثر. إن نزل
 الملقن طيناً من بيني والمني وحسن لا يغير. بعضهم من بعض. فلذلك دعت وكذا
 الصبي. يكون الملقن طيناً وهو الآدمي حيوان. وفيه جنسان ثم يخرج من أمه
 صفته أي جنساناً ليا للخلق والمني لا يخلق بخير بعضهم من بعض إلا
 عند آباءهم. فلذا أكبروا واحداً لصوا الناس وعرف الناس مؤثره بعضها من بعض
 فصاروا كالرجال في النشأ. قيل فيهم جنيناً أصفاً كما يقال رجال
 نشأوا لا يغير على هذا إلا ما لا حجة لكم. فمعيون النشأ
 فلم يكونوا كالحسن الظاهر للعيون كما للآدم والطين والعقوب إنما جمع الجنين
 على أجنته وحسن ذلك فيه لأنه تبع للبطن الذي هو فيه ويؤثر هذا
 نكاحاً بين هذا واليائه وفي الطفل قول رجل من بني كعبه هو عبد العز
 وقد سألته هل في من كولي بني كعبه أجه فقال نعم وشعبه كثير
 منهم. كيف قال المول فجمع وقد أريد الصغار شعير كما تقول حبشيش
 وأنت فتعبر دة من جنس واحد أو الطفل في معنى التشبيح ماذا صوا
 أصفاً جمع تخير وبلاسماء والصورة عند الناس فهذا جنس الملائكة
 ومساك الفصاحة فافهم وأما قول عروة جئت أو بالشمس
 النفس من أختها. وكذلك لا في كتابه وقوله في حديث المغيرة
 أما الدال فليست منه في فيه من الغفلة أن أموال المشركين حرام إذا
 أموت أو أمة منهم وإنما جعل بالحجارة والمغفرة لا عند طه نيتهم
 إليك وأمتهم منحت فليد هو العذر وهذا المعنى أنكره قده
 بعضها وسياق بعضها في عروضة حثير وغيره وفيه أمه سماوا بغير
 حكمة أبي صلالة عبيد وإذا أختهم وذلك دليل على صفة الخدمة لا إذا
 للشيء وما يروى في ذلك من كلام الفارس وحديث إذا أختهم أختهم
 والخدمة أختهم المجنة لا يدرى البيرة تحتل الخصول بالنسب صلي

ان خطبة يعقوب بن النعمان لا اختلفت فيها وفي يوم الميمنة الى مكة
 عداوة البيت وزيادة خير له في الصلاة بالمشهد الحرام والطواف بالبيت
 فكان هذا من تعظيم حرمات الله تبارك وتعالى فقل هذا القول بكون خطبة
 مخصوصة بمكة وبالبيت صلى الله عليه وسلم ويكون غير جازم من هذه الاماكن
 البغدادية **فصل** في ذكر قول الله سبحانه اذ احكامكم المواعيد
 التي اجرت ناسخوها في هذا العهد اهل العمل مخصوص بسلام اهل العهد
 والصلح وكان الامتحان ان يختلف المتزاول لها جرة انما نالها جرت
 الله ورؤيته فاذ اختلفت من تركه وردت صدقته الى غيرها وان كانت
 من غير اهل العهد ستنقلب ولم يرد صدقته وفيه اربع مسائل
 على الله عليه وسلم هي اسماء وعمر رسول الله وكتب هذا ما صلوا عليه
 بعد ان شهد الله له ثم نزلت بحضرة وظهر فضل التبارك في كتاب بيده
 والنجار كتب وهو بخمس الكتاب فتوهم ان الله تبارك وتعالى خلق
 به بالكتاب في تلك الساعة خاتمة وقال هي آية في كتابه كانت
 تكون به لا تستغنى عنه انما من قبضة لوليه التور وهو كونه اميناً
 يثبت وكونه اميناً في السنة مبيت قامب الجنة والجنة المجدد والحيث
 شتمه فكيف يخلق الله تبارك وتعالى به في كتابه لكونه اميناً
 في آية الله التي يكتب والمقدمات تتجلى له بآية في كتابه بغيره
 الاية الا كانت وانما معنى كتب ان امر الله يكتب واما الخاتمة في
 هذا اليوم على من اصاب ربي الله حنة وقد كتب له عداة من خطبه
 صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزم وخالد بن سعيد واخوه
 ايمان بن زيد بن كلاب وعبد الله بن عبد الله بن ابي بن عبد الله بن
 عبد القادر وقد كتب في بعض الاماكن في كتابه اربع عشرة
 وخمسة من الله عنهم وحسب له كبر المعوية بن ابي سفيان بعد علم الفقه

في تاريخ

في تاريخ

كتاب التواريخ

وحسب له انما الويل من القوام ومغيب بن ابي فاطمة والمغيرة بن
 شعبة وشريح بن جهم وخالد بن الوليد وعمر بن العاصي وجهيم
 ابن العدي وعبد الله بن داود وعبد الله بن سليمان وعبد الله بن عبد
 الله بن مزح وحظلة الاسدي وعبد الله بن الزبير وغيرهم
 انما بعد موتهم ان سواد الفقه في حجة على خطبة الكتاب
 وانما في الحضر في ذكرهم في حجة في كتاب الكتاب له
 وانما قول ينزل من عنده لا يكتب الا باعنيك الله فانما علمه كانت
 قرين قولها وتوهم هذا سبب قد ذكرناه في كتاب التعريف
 واقر عداوة الاول من قبلها الامية بن الصلح ومنه علموا وتعلمها
 علم من اجل من اجرت خبر طويل ذكره في شرحه وهو الحيرة السدي
 الحظنة في الكتاب المذكور **فصل** في ذكر في الكتاب ولم
 ينشأ وينكاه عيبة كنفوة والا اسلاف الا علمه قوله عيبة
 كنفوة ان صدور شصوية على ما فيها لا ينزل عداوة وضرب
 العيبة شلة وقال في تاريخ

وحادث عبيات المؤمنين ومنهم من قيل انما النخوة تضره
 وقال صلى الله عليه وسلم الا تشار سيرة وخيمة فضررت العيبة شلة
 لموضع البر وما يتحد به من وجهه والشكر من انما يقض من خير
 الغير يتخلل فيه ما يطمع من الخير يقال فيه ما وجدت هذه الضعيف
 فاحيوش من ان الشكر قد امتلأ منه يستغنى عنه ويضرب
 عداة من امثلة لانا المحجبة منه وجدت في ارم فلا في سيرة
 وقوله وانما هي الحياة في انما فلا في انما في انما في انما
 حدثت غشيت بالوفاء وقد علمه العذر فانيه في انما في انما
 والى شلال اسيرة والخلقة وجوهه في انما في انما في انما

حلة تدعو الى الشدة **فصل** وذكر خروج ابو جندل الى
 المسلمين بمكة في قنود ابو جندل موافقا من ابن شهاب واما
 اخوة عبد الله بن جندل فكان قد ضرب يوم بقريل المسلمين فخرج بهم
 وشهد بؤرا والمسلمة كلما وقتل يوم اليمامة شهيدا واما ابو
 جندل فاشهد مع ابيه بالشام في خلافة عمر رضي الله عنه وهو الذي
 شرب الخمر مشاورة امواله تبارك وتعالى لعرض على النبي امسوا وقلوا
 الظالمات حيا فيما صعدوا الآية فجلده ابو عبيدة بامر عمر وجلده
 ضاجته وهو جندل ثم اقام ابو جندل الشقوق الذي كتب حتى قال
 لقد هلكت فبلغ ذلك عمر فكتب اليه في ذلك الحظيفة
 هو الذي حضر عليك مؤبده بسم الله الرحمن الرحيم ثم سئل الكتاب من امره
 يعلم غافرا في ذنب وابل التوب شديد عقاب الآية وكان عمر معه
 من خطيب وابل التوب شديد عقاب الآية وكان عمر معه
 بعدوا فان قلنا فذاك وانه قد دنا من قتل نوالا زور وجهه الاخر
فصل قول عمر فلم نعمن بذيبة وبناتها فبيلة بن الاشاة
 واهله الممنون في غير رواية ابن شهاب التي هي على عبد الله قال لعمر
 رضي الله عنه اني عشت لله وشت انقصه وهو له صبر في الله في ابشر
 فقال له شهاب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتاؤ به ابو جندل بل ما جاوره
 به النبي صلى الله عليه وسلم واخره فاجاب ثم قال له استمعت بعزير يا عمر
 فلو انه وابنه على الحق قال عمر وما استمعت منذ اطلقت في ذلك
 الساعة وفي هذا الموضع قد يشكك في تحيد النظر في دليل الحق
 فيذهب شعشعة قد من عمر بن الخطاب قال في غيبيته في سلم الله اجد
 في ان من قال في حقهم عليه السلام ولكن لا يجهل قولي ولولا لولا
 عما هذا في هذا الكتاب لذكرنا انما في قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم

ليظهر قولي وادعونا الشك في الغم في ذلك وعلمنا ان النبي ايدى وضعه
 من دعوا في ذلك الذي في سورة حمز وابن عباس ما في بعض حديثه
 ولما هو من باب الوشوشة التي في فيل عتيد الله ثم جبر الى ان يفسر الله
 الذي في كتيبة الى الوشوشة في غير رواية ابن شهاب في حق من يجهل انه عليه
 السلام دخل على ام سلمة فذكر ما في من الشاة من جين امره في ان يخلوا
 ويخرجوا فلم يفعلوا المتابع من العيطة فقامت برسول الله اخراجه اليهم فلا
 تخلصهم حتى يخلوا في حجر فلو انهم اذا راواك قد فعلت ذلك لم يخلوا
 ففعل صلى الله عليه وسلم وفعل القدر وحل الذي يخلو رأس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في ذلك اليوم جواسر بن مية المختلعة وهو الذي كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة يومئذ فعقر واجده واذا وقتله
 بجندل بعث اليهم عتيد في عتيد في روجه فبدا في علي بن شهاب
 فيص على القدر كما ذنب ابيهم بخصه صوبين وفيه اية جملوا الموعظة في
 غير الوجوب بقرينة وهي اية واما واما في بعض حديثه فبدا
 راوه قد فعل القدر واجوب الامير وامسكوا وفيه اية ما جنة مشاورة
 الاشاة وذلك في المتن من شهاب وزعم انما هو جندل في امير المؤمنين خداسة
 كذلك قال ابو جعفر النعمان في شرح هذا الحديث **فصل** وذكر
 ابن شهاب في بعض روايات رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجليلين لانا والمقصود
 مرة واحدة فلم يكن العتيد في يومئذ من اجله اذ رجلين اخذ لانا
 عتيد من عتيد في الاخر ابو قتادة الا انصار في كذا في في سلمة
 حديث ابن عبد الحظير رضي الله عنه وذكر حديث ابن مسعود
 والاختلاف في اية فبدا في عتيد في سيد بن جارية وقيل عتيد في
فصل وذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق من قال في
 ان في عتيد في اية في عتيد في وفي عتيد في عتيد في

في الحشيش النار وانما واذا كثرها وانقشها وسفرها ما ينبغي
 واجد وسبي لا يسمع الحشيش ان سفر بقوله
 فلا يد على قوس السعد بن مالك ليس انما ما سفر عليهم ولا ثياب
 وحل الخنم من نذر بن جبران وبلك في هذا البيت هو مدح واما
 خوف ان يصير سيف البحر في رواية مغيرة عن رافع بن ابي
 باهجهام هذا الذي هو ابو جندل بن عينا فقد موافقة قوله
 فلا يزال عظامه يحترق حتى لا تمانه واما ان يصير كثر ما يقول هذا
 الله تعالى الاكثر من غير الله فتوقف ينظر فلما جاءه الغرض من الله
 وكانت قرينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربه اليه لما ضيقوا
 عليهم ورد كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واوبى بصير والموت بجود بغيره
 فلا غنى الكتاب فيقول قراة او يشره حتى يقصر الكتاب في هذه
 قتي عليه هذه كس مجيد من حمة الله في الحديث من غير الله ان
 المشركين حين جلقوا في ذلك اليوم ومنه ما قيل قد مضوا الى جحيم
 كتاب البرء فاخملت شعورهم حتى انقشوا في الجحيم فاستشعره فيقول
 الله عز وجل ثم ذكره بقرن وانفسه مشقة من عذاب السجود الجحيم
 وينت على فعله فاما في معنى قوله ووصلة الى الله تعالى وليس قوله
 من قال انما البراءة في القدر بينه وقوله انفسه بجحيم لهم
 لا انه ينفذ للشاويل وهو قوله وراحت جنا من ثياب مغيرة
فصل ومما يثبت عنه في حديث ان يصير قتله الرجل الكافر
 وهو في العهد ما في ذلك جرأه انما جاله وطاه من الجحيم رفته
 البحر عظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبت بل مدحه وقال
 بل ايمه صفت جريب فان قيل وكيف يكون ذلك جازا وقد حقه
 الصلوة اليه قلنا انما ذلك في حديث يصير على الخصومة دية دافعة عن

نفسه ودينه ومن قتل دونه فهو شهيد وانما يصح ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يدعى ذن ولبا المقبول في طهارة انما لا يتم
 كانوا قد اشلوا وانما لا شانه شعلهم عن ذلك حتى استكت العقاب
 وجا الفم فان قيل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قتل
 خطا من اهل صنع كما ورد الله من غير حكا قلنا عن هذا جوا بان
 احد هذا ان ابا بصير قد كان ذن الى المشركين فصار جليته ولم يكن
 فقه المشركين وجرهم فيجوز عليه ما غفتم عنهم والجواب ان الله تعالى
 قتل عمنه ولم يكن قتل خطا كما قتل هذا من غير وقد قال عمر الخطاب
 د قتل اعداء الله عذرا **فصل** وتقول عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم
 واما الم تعذرا انما نالت ليق و يتوقف فيه فقال عمر وذكرنا حديث
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اذن فيكم في سامة والرواية الاثنية وفي
 ثم انزل الله بقدر صدق الله رسوله الرواية بالحق الاية وينقل عن قوله
 ان هذا الله المميز صافية هذا لا تشكك وهو خير واجب وفي
 الجواب اقوال عدة انة راجعة الى قوله امين في كل امر اذ يحول
 وهذا ضعيف لان الوعد بالاعمال في الوعد بالادخال الثاني
 انه وعد على الجملة ولا سلفا راجع الى التفصيل اذ لا بد من كل امر منهم
 هل يعيش او لا ذلك انما لا فرجع شق الى هذا المعنى ان الامر الموعود به
 انما هو تعليم القليل ان يقولوا هذه الكلمة ويشتعلوا في كل فعل
 مستقبل على ان شاء الله **فصل** وذكر في الشجرة وسبقها ان يذكر
 اول من ياتي وذكر الواقدي ان قول من بلغ بيعة البراءة سئل عن رجل
 الاسدي وقال غوس من بيعة اول من ياتي الى سائر الخلفاء وطلب من بعض
 اخوة عتاشة بن جحش سيم وقال الواقدي خالف ابو سنان في شرح الجية
 عتاشة بن جحش سنة شهد بها وقوم يوم بني قريظة ويروى في جحش

قال ليس من الله عليه ثم انبسط يدركك فقال على ثم تراهم قال على
ما في نفسك رسول الله واما سائر الناس فهو ايضا يرضى عنك سنة الله
والله خير واما ما به عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وكانوا
واحدة مائة في اجدل الروايات عن طريق الفاء وحسن مائة في الرواية اخرى
فما يحويه في قول جابر على الا يكونوا قالوا في مائة مائة مائة وقيل سائة
ابن الاكبر باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ما يروي قال يرمي في
الجدي شيخ صحيح من غصن مائة على الا يكونوا في هذا الموت وبغضه
قال يا عبد الله الموت فصل وثا في ابو جندل من شمس

ايام كونه مع ابن عمر بسيف البحر
الذي قرى في هذا الجدل التلويح المشروعة فلا تاجل
في بعض حق ما تراه بالتيقن فيما والفتى الذي
يا ترون فيهم رقة من بعد رقة منهم التواضع
او جعل الله لهم لبحرنا والحق في تلك باليد على
فليس دامت بل السلام او يفتل الموت ولم يبق

عشرة خيرة
خير من بيت بايم رجل من العايق زلفا وهو خير من زلفا
وسند قال في الزطيم وهو من حطوبها انه خير من الزطيم من مسافر
رجل من مؤد ولقنه ما خور من الوجع وهو ما قلنا في اختلاف
الطبيب من الطير ودخول من الجوع فانه من الله عليه في السلة في الاثارة
اشبهنا من هذا ناك الهمة كناية عن كل لا يعرف الله او عرفه
فتكن عنه وامل الهمة همة وهمة قال الشاعر
على هنوات طامنا مشايخ وفي الجدار اشرار قائلين لا عذر الا
تتران فشرعنا من همتنا نك صغرة بالقاء ولوشعر على همة من

قال هنوات فقال همتنا كما واما اراد عليه السلام ان يتقدمهم وادركهم
شجيت بالجدل ولا يكون الجدل الا بشعر او رجز وقد حوينا اول من
من جدل الايل هو مضر بن نزار والرجز شعر وان لم يكن قريبا
وقد قيل لشعر شعر واما في انظار انيات واما الرجز الذي هو شعر
عدي من الرجزاء نحو مقصورة ابن زيد او دهم من الرجزاء نحو قول الشاعر
يا مزي يا خير ابيك لا ردت ذكر الجملد والجمع من ثار مستطو الرجز
انه ليس شعر انه قد جرح على سائر النبي صلى الله عليه وسلم وطاعه من على
سائر الشعر من الله عليه ولم وقد روي انه اشهد هذا الرجز الذي قاله
ابن الاكبر في هذا الحديث وقال ايضا انما مشيدا واما مشيدا
كل اثبت الا اضع ديت وفي ميسل الله ما لعت وفي هذا الرجز
من غير راية ابن الحجاج متوقعة في الجملد وهو في فخره فدا لك
ما يقينا ويؤثر ما اقربنا من الخطايا من فخره الاشر
واقفيتهم وفي الشرب لا تنق ما ليس كد علم واما قوله ما يقينا
ان ما خلتنا مما احسبنا اوبكر معنا ما يقينا من الذنوب فلم يبق
التوبة منه كما ينفق وقوله فدا لك قد قيل في الخطايا للنبي صلى الله
عليه وسلم ان اخبره الله فخصه به فيك وطاعه عكر لا لا يصور ان يقا به
تبارك وتعالى مثل هذا الكلام وذلك في معنى قوله فدا لك ان يقا به
انفسنا واحلونا وجدنا في الامم الميمنة البشارة كذره في السلام مع
العلم به واما ما يقينا من نفسه من جوار عليه الله واقرت ما قيل
فيه من ان قوله الى الصواب انما هي من جوارهم بما عن حجة وتغصم
جوار ان خطايت بها من جوار في حجة العدا ولا يجوز عليه الله فدا
في ظلم راحية والتعظيم له وان كان من خطايت ما حوينا فربما
تركة خطايت واستغفرت فدا من غير ما وصفت له اول كاجاوا به

الشم وغير موضع القسم إذا أرادوا تجنباً أو استغناء عما لا يبرح قول
 صلى الله عليه وسلم في حديث الأعرابي من رواية اسمعيل بن جعفر أقبل وأبصر
 إن صدق ومجال أن يصد عليه السلام القسم بغير الله تبارك وتعالى لا سيما
 برجل مات على الكفر وإقامته تعجب من قول الأعرابي والتعجب منه مستعظم
 ولعلنا القسم في الظل ومعه بل يطمع ما تسع والتفت حتى قبل على هذا الوجه
 . فقال السامع

فلم يكن ينال شؤد غشى أمانة فلو أني أعادها لأخونتها
 لم ير أن القسم بأن أعادها وأمانة ضربت من التعجب وقد ذهب أكثر شراح
 الحديث إلى أن القسم بغير الله وأبصر صدق قالوا نعم قوله عليه السلام
 لا تخلفوا بالله بحكم وهذا قول لا يحرر لأنه يثبت أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يخلف قتل النبي بغير الله ولا قسم بغير الله وما أتجد
 هذا من شيء صلى الله عليه وسلم تبارك ما فعل هذا قط ولا كان له عطف
 وقال قوم رأيت اسمعيل بن جعفر مستحجاً وأما هو أكل ذاك الله إن صدق
 . هذا الجمل من خبر من القول واعتباره على الألفاظ القبول فيها جملتها
 وقد حذرت من قبل في كتاب الرقعة قوله صلى الله عليه وسلم لم يزل سأل
 ابن الصديق أفضل فقال وأبصر لا يثبت أو قال لا يثبت بعد وذكر
 الحديث وخرج في كتاب السير والصلوة قوله لرجل سأل الله أن يحسن القصة
 بأن يؤذ أو قال أن أصله قال وأبصر لا يثبت أصل أنك ذاك
 . ذاك ذاك ذاك فقال هذه الأجزاء كما ترى وأبصر فلم يأت
 اسمعيل بن جعفر إلا في البيت بشراً ثم لا يقول بده وقد جمل عليه سيرة
 ذاك رجل من علماء بلوكه وعظماء تجر لها وقيل هذا الله عمة له الخ
 الذين تقدم ذكرهم وقد حذرت من قبل من الجمل وفي تراجم الرواد
 في كتاب الألفاظ فاستفهم ما يدعى على الله فإن ذهب إلى قوله من كان

بالقسم وأن القسم بالآباء كان جائزاً والذي دعوا له ليس من باب الجلف
 بالآباء كما تقدمت ولا قال في الحديث وأن الله قال وأبصر أو وأبصر
 بالآباء قال خير الخطباء أو العباد وهذا الخبر طرأ من بعض الجلف
 إلى معنى التعجب الذي ذكرناه . وذكر ابن الجوزي حديثه عليه السلام حين أشراف
 على خيبر وقال يا أيها مناد من عطف من أشراف هذا هو الصحيح في هذا
 الأمر مناد من عطف من أشراف من أشراف في أهل المدينة يخشى أن
 مضج قال الخطيب في التفسير . بعض من يروي السيرة يقول في هذا الخبر
 عن عطف من أشراف من يروي السيرة

فصل في خبر حديث أشير حين استقبلته فقال اليهودي صاحبهم ومكانهم
 المختار جمع مختلف في الفقه العظيمة سميت بذلك لتكامل الشيء فيها
 وهو كما من بعضه بعض في الظلمة من الشر وخير فيصير أو لا يدرى
 النعمة . وقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أكرم الله أكثر خيبر
 فيها ما جاءه القنوق وقوله أنوار من استجار الزجر وقد قرنتها
 في ذلك قوله سبحانه وذات المساجد والمساكن وهي من آية الهدم
 والمفسر مع أن لفظة المساجد من حجب السبيل أو أشرف . فلذلك لم يزل
 البقرة التي أشراف عليها وفي رواية أخرى حشام قال حين ذكر المساجد
 كانوا يؤثرونها إلى دارهم مضاهي السوق قولهم من الساقية
 مقول اليهود محمد والخبيث على الخبيث القديم حيث لا يدركه ساقية ومقدمة
 وساقية وثبات لا من أجل تعجب الغيبة فلهذا الخبر من شدة الأثر عليه
 وقوله الخبيث على خبيث في الجاهلية وقد ذكرنا الشاهد على ذلك
 فيما تقدم وقوله يند الخبيثون يا أيها الذين آمنوا فلا تاتوا
 وذكرنا عليه السلام في أصل الخبر الأهلية وفي حديث جابر أنه عليه
 السلام في يوم خيبر من على الجبل الأهلية وأرحمهم لهم في الجحيم

مستنفات تنفي صلاح المبريد وذكروا ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يؤت جزيات بخير منه جزيته الله بالآباء يؤت كتابت خير من
 ايده قال الحولف ابوالقاسم فخير الله آباءه يؤت بهذه الذخيرة حتى
 ان الزوم لم يجرس قيسه ويستشعره ويستشعره ذلك انه غرامة
 يزيد من موعود سنة خمس فلكا لمعوا القسطنطينية مات ابو يوت
 هذه لك وارضى من ان يدفنه في قريه موصية الزوم فركب
 المشيكون مشوا به حتى اذ اياه تعبد واستاءت ذنوبه فشا لهم الزوم
 عن شانه فاجبروه انه يسير من اشرار الصحابة فقلت الزوم ليس
 ما اجمعك واجتهد من اشرارك ان تفسد فذكر فخره وعبادته
 فاقسم لهم يريد ان يفعلوا ذلك لئلا يفسد حاله فاض القوم
 ولتيسر قيسه فاجتمعوا فحلفوا له بدينهم ليعتصم بدينهم ولا يجره
 فاشغلوا قيسه من القوم من ملك لئلا يفسد الزوم يستشعره فخر
 ان يؤت رحمة الله فيستوفى **فتم اموال خير وارا ضمه**
 اما قسم عليهم فلا خلاف فيه وفي كل عظم من القوم قد قدم
 اعزاه بدينه واما ارضاه ففهمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حضرها من قبل الخديفيه واخبره الخديفه ولوسوله ولهم القوم
 والسام والمساكين والارامل فقد عظم السلام في معنى له ولرسوله وما
 معنى سهم الله وسهم الرسول ولولا الفرج عما صدره البعد كذا سراجا
 وفيه عجب في قوله بركة حاله ولا حول ولا قوة الا بالله وقد يقبل
 ذلك في السلف والمساكين وقال ولرسوله فقال في اول سورة قل الا فقال
 يد والرسول وقال آية التي ما افاض الله على رسوله ينزل ولرسوله
 قد يقبل رسوله وكل هذا الحصة وجا في يد آية وان جاز من السهم
 خاتمة من حصة وقال ابو عبيد بن جابر الا انما قسم رسول الله

139
 صلى الله عليه وسلم ارض خير انما الا لئلا السلام والوصح والكسبه
 فانه تركها لتوايب المسلمين وما يعزدهم وفي هذا ما يؤيد ان ارضهم
 ارض العنوة وان شأ ففهمها احدا بالرسول تبارك وتعالى ولعلوا المشا
 عظم من شئ الاية فخر ما يجرس العنوة وانشاء وقعه كما فعل عظم من
 الخطاب رضي الله عنه اخذ ابو الله ما افاض الله على رسوله من اقل القوم
 ان قوله والذين جاءوا من بعدهم فاشق عنت آية التي جميع المسلمين
 ومن ياتي بعدهم فسمي آية القوم فشا وسمي الا شق ففهمه فدل على
 اقرار القوم في الحكم كما اقر في الشبهة وكما اختلف القوم في هذه المسئلة
 على اقول منهم من يرضى قسم الارض كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خير وهو قول الشافعي ومنهم من رآه وقفا على المسلمين ليقب مداهم
 ومنهم من يقول بتقسيمه لهم في ذلك فذكر ذلك اقرار في الصحابة عند
 اقتراح النبوة فقال ان الذي يرضى قسم فاشق عنت القوم من حين ففهم
 مصر في قسمها فكتب عمرو بذلك ان عمر بن الخطاب فكتب اليه عمر
 ان دفعها ولا تقسمها حتى يحل هذا منها حيل الجمل وقد شرحت هذا
 الحكم في المنع قبل هذا باخبروا وكذلك استأمر عمر بن الخطاب
 الصحابة في قسم ارض الشواذ حين اقتضت فان علي بن ابي طالب فخر
 الله عنها ان يقبها ولا يقسمها وارض الشواذ او لهما من حقوق المواجد
 مدافع اهل القادان من الساميل عيسى بن جلد وفي العزم من جبال
 جلود الى القادانية متصلا بالعذيب من ارض القريب كذلك
 قال ابو عبيد وكانت العرب تقول ولع النبوة نساء في الشواذ لا في
 ارض القادانية سبعة فليس من البيرية داخل في شواذ اية جبال
 الظهير في ذلك ما عثر على الشام وكان ابا جهم شواذ ورضاه ففهم من الشام
 ارضها ففهمها ففهمها ففهمها ففهمها ففهمها ففهمها ففهمها ففهمها

وَتَجَرَّ هَذَا فَخَذَّ بَنُو عَمَّارٍ فَلَمَّ عَلَيْهِ لَمَلٌ فَجَلَمَهُ مِنْ أَضْغَامٍ وَطَلَبُوا
 الْقِسْمَ فَلَمَّا أَكْثَرُوا قَالُوا لَمْ أَكْفَيْ بِلَا وَدَوَّيْهِ فَلَمْ يَبْتَ لِلْقَوْلِ مِنْهُمْ
 عَلَى أَرْضٍ عَيْنٌ تَطْرُقُ وَكَانَتْ أَرْضُ الشَّامِ فَلَمَّا عَثَرُوا بِالْأَقْدَامِ قَالُوا لَنَا
 صَالِحٌ وَأَعْلِيَّةٌ وَكَذَلِكَ يَكُونُ لِلْقَدِيرِ فَتَحَمُّهُ وَتَرْتَجُّهُ جَدًّا فِي حَقِّهِ إِذَا
 خَلَوْا مِنْ تَابِتِ الْقَدَرِ فَيُطْلَبُ أَمِثَةُ الْعَلَمِ فَكَلَّمَ بِذَلِكَ إِنْ عَثَرَ وَهُوَ بِالْجَلَمَةِ
 نَقَدَتْهَا وَقِيلَ صَلِّمْ أَهْلَهَا وَأَرْضُ الشَّوَادِ كَلَمًا عَثَرَةً إِلَّا الْخِيَرَةَ
 قَالُوا خَلِّصْ بِنُورِ الْيَدِ هَذِهِ أَهْلَهَا وَكَذَلِكَ أَهْلُهَا أَيْضًا صَلِّمْ وَأَرْضُ
 يُقَالُ لَهَا الْيَسْرُ وَأَرْضُ خَرَّاسَةَ عَثَرَةً إِلَّا بَرْمِجَةً فَلَمَّا قَلَعَتْ مَبِيعَةً
 وَتَبْلَاغَ سَوَاهِلِهِ وَأَمَّا أَرْضُ مَضَرَ فَكَانَ الْيَسْرُ بِنُورِ عَثَرَةٍ تَرَاثَى بِنَا
 كَمَا لَا وَغَابَ ذَلِكَ عَلَيْهِ جَلَمَةً مَتَمَّ بِحُجْرَةِ الْيُوسُفَ وَمَلِكُ بَنِي إِسْرَافِيلَ
 أَرْضُ الْعَثَرَةِ لَا تَشْرِي وَكَانَ الْيَسْرُ يَرْتَدُّ عَنْ يَدَيْهِ مِنْ حَيْبِ أَهْلِهَا
 فَجُتَّتْ ضَلَمًا وَكَلَى الْخِيَرَةُ مِنْ جَنْبِهَا فَجُتَّتْ ضَلَمًا أَيْضًا فَتَشَكَّتْ بَعْدَ
 فَخَزَتْ عَثَرَةً فَبَيْنَ مَا هُنَا نَشَأَ الْخِلَافُ فِي أَمْرٍ قَالَهُ أَبُو عَنِينٍ
 وَقَدْ أَخْبَرَنِي مِنْ قَالِ الْقِسْمِ وَأَرْضُ الْعَثَرَةِ بِأَرْضِ عَثَرَةٍ يَقِفُ أَرْضُ
 الشَّوَادِ وَغَيْرُهَا حَتَّى اسْتَطَابَتْ هَذِهِ الْمَقْتَبِينَ لَهَا وَأَعْظَاهُ حَتَّى
 أَوْضَاهُ وَرَوَّاهُ أَيْضًا مَكْرَزُ الْبَحِيلَةِ سَالَتْ سَتَمَ أَيْهَا وَأَرْضُ الشَّوَادِ
 وَأَيْتُ أَنْ تَرْتَكِبَ فَيُجَاوِزَ أَغْطَاهَا عَثَرَةً رَاحِلَةً وَقَطِيعَةً بِحَسْرَةٍ
 وَتَابِتٍ بِمَسَارٍ وَكَذَلِكَ رَوَّاهُ عَمْرٍو بِنُورِ عَثَرَةِ الْيَسْرِ فِي عَمِيمٍ بِأَرْضِ
 الْعَبْقَاءِ وَجَوَازٍ هَذَا وَقَالَ مِنْ تَحْتِ الْيَسْرِ أَمَّا تَرْتَكِبُ عَثَرَةً جَوَازًا
 لَا تَرْتَكِبُ بِلَا أَرْضٍ فَكَانَتْ مِلْطًا لَهُ حَتَّى مَاتَ وَكَذَلِكَ أَيْضًا كُنْزُ
 كَانَ تَمَّ أَيْهَا نَعْلًا أَيْضًا جَاءَتْ بِذَلِكَ كَلِمَةُ الْوَارِثَةِ الْيَسْرَةُ وَأَمَّا
 الْمَشْتَرِكُ فِي **فصل** وَكَذَلِكَ مِنْ قِسْمِ لَمْ يَوْمَ خَيْبَرَ أَيْ نَبِيعَةَ قِسْمِ
 لَهُ خَيْبَرَ وَنَعْلًا وَأَمَّا عِلَاقَةُ بَنِي الْمُطَّلِبِ يُقَالُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدْنَةَ

رُبَّ

وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو هُوَ خَيْرٌ وَقَالَ ابْنُ الْقُرَظِيِّ أَبُو نَبِيعَةَ بْنُ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ
 مَنَافٍ وَأَخِي أَيْ نَبِيعَةَ عَبْدِ اللَّهِ وَمِنْ لَدُنْهُ عَمْرٍو بْنُ الْعَدْلَى بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَبِيعَةَ وَمِنْ لَدُنْهُ أَبُو الْحُسَيْنِ الْمُطَّلِبِيُّ إِعْلَامُ مُسْتَعِدِّ رَسُولِ اللَّهِ
 عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ خِي بَنِي الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ
 ابْنِ الْعَدْلَى بْنِ الْمُعِيزِ بْنِ أَبِي نَبِيعَةَ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَكَذَلِكَ هُمُ
 الْحَكِيمُ وَهُوَ بَنِي ابْنِ أَبِي نَبِيعَةَ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَحْسَنُ طَبَقَةٍ هَذَا قَالُوا لَمْ يَكُنْ
 وَلِلْعَرَبِ قَبْلَ أَمَّا أَمَّ حَكِيمٌ وَكَانَتْ حَقَّتْ رِبْعَةً بَنِي الْحُرْثِ وَأَمَّا أَمَّ حَكِيمٌ
 فَهِيَ بَنِي أَبِي حَكِيمٍ وَهِيَ مِنْ مِثْلَةِ النَّحْلِ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَقُلْتُ ابْنُ أَبِي حَكِيمٍ
 إِيَّا هَذَا أَرَادَ الْخِيَرَةَ وَتَشْهَدُ خِيَرَةً وَلَا كَانَتْ أَهْلًا بِهَا وَكَذَلِكَ هُمُ
 قِسْمٌ لَهُ أَمَّ رِبْعَةٌ وَلَا تَعْنِي إِلَّا مَسْدُودٌ وَهَذَا فَخَزَتْ خِيَرَةً وَكَذَلِكَ خِيَرَةُ
 بَنِي الْحُرْثِ وَبَنِيهَا تَضَعُ بَنِيهَا وَهِيَ بَنِيهَا مَقْرُودَةٌ قَالُوا أَبُو حَكِيمٍ
 وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ خِيَرَةٍ وَهِيَ بَنِيهَا الْيَسْرُ وَهِيَ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَبِيعَةَ الْعَقْبِيُّ
 وَهُوَ ابْنُ مَعْدٍ مِنَ الْقَبِيلَةِ الْأَرَضِيَّةِ فِي قَبِيلِهِ لَهَا وَلَدٌ الْيَسْرُ حَتَّى الْوَارِثَةُ
 يَقُولُونَ ابْنُ الْيَسْرِ يُقَسِّمُ الْقِسْمَ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالْمَعْنَى ابْنُ الْيَسْرِ لَا يَسْرُوكُ
 الْيَسْرُ قَسْمًا مَعَ الرِّجَالِ وَلَكِنْ يَرْتَدُّ عَنْ يَدَيْهِ مِنَ الْمَعْنَى أَحَدُ الْعَدْلَى أَيْ عَطِيَّةٌ
 قَالَتْ كَمَا تَقَرَّرَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا ابْنُ الْحُرْثِ وَبَنِي الْحُرْثِ
 وَبَنِي الْحُرْثِ الْمَعْنَى وَكَذَلِكَ هُمُ أَهْلُهَا **فصل** وَكَذَلِكَ هُمُ أَهْلُهَا الشَّيْخُ مِنْ أَرْضِ
 الْحَبَشَةِ وَبَنِيهَا حَظَرٌ مِنْ أَبِي طَالِبٍ وَأَبْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّوَادِ
 وَقِيلَ بَنِي عَمِيمٍ وَقَدْ أَخْبَرَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ الشَّوَادِ عَلَى مَلِكٍ بَنِي إِسْرَافِيلَ
 الْمَعْنَى وَهِيَ مَلِكٌ إِلَى أَنَّهُ حَضَرُوا فِي بَيْتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَهَبَ
 إِلَيْهِ خَيْبَرَ مِنْ جَلِّ الْحَدِيثِ عَلَى عَمْرٍو أَظْهَرَ وَقَدْ شَرَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدُ بْنُ جَارَاهُ حَتَّى قَدَّمَ عَلَيْهِ مِنْ مَحْضَةٍ وَأَمَّا الْمَصَافِحَةُ بِالْيَسْرِ
 خِيَرَةُ الْعَلَمِ نَعْلًا أَجَادِيثُ مِمَّا قَدْ نَسَبَ عَلَيْهِ تَمَّ تَمَّ حَتَّى تَحْمِلَ الْمَصَافِحَةَ

كان يخلط إلى النجاسة فقال وثمة وكذا قدم سليل من عبيد القامرين
 على عبدة وهاهنا خيم من قد توجه قال هو ذاك الذي سجد لك أعظم
 جالبة وأودج في السار والما سجد من منع بالامان ثم رودة القنوس
 توفا سجدوا بركم قلا تشفقين به وكنى أمرك خير ما يورهم وأشاك
 من شرم مني عتد أمرك عبادة الله وأنها عن عبادة الشيطان فان
 في عبادة الله الحجة وفي عبادة الشيطان السار والما فقلت بكت يا حيت
 وأميت ما خفت ولم أكن بكت فبينما يتيك كشف العطار وهو
 المنطقه فقل هو ذاك السليل عتوكن من لؤس عتوكن كسفت العطار وهو
 من ران الحشر به الا لمؤد ففقدت عن بعدة قلني موا فاجعل
 فحجة يترجع ان راني فاجيبك به ان شاء الله قال من شعر عبد الله
 ابن جبر الله في سانه الى كبره وقدومه عليه
 ان الله اذ في كبره من فريده لا قول راع بالفران مجشدا
 نقاد في فحش الخواب مصحرا لا من العزيب الخاديه له الزد
 فقلت له رودة فذلك داخل من التوم في الشفون ومشتت غذا
 فاقبل وادبر وجهك شفت فاما لك الملك فليست فليست
 وراة فانيك قارعا في لادم اقربا الى الخنزير اذمت نرجوا
 سفت بقر في الكتاب وهو من عتوكن العتوكن كني منبه و
 وقال هو ذاك السليل من عتوكن السليل
 انما السليل والجواك حجة فقلت له ما ذا يقول السليل
 فقال التي فيها على عصا صة وفيها رجا مضمرة وقشو ط
 فقلت لاجاب الذي كنت ارجو به الا مزمع في الصعود فقبوط
 وقد كان في الله بارة امير انا انصرح به في الامور السليل
 فاذ هبة خوف التي تبعد فهو ذاك في الرجال سليل

فاشفع امير من عتوكن السليل الى كاني رودة السليل السليل
 فاذ هبة ذاك السليل الى كاني رودة السليل السليل
 رسول رسول الله راكب ناهج عليه من ذبا الجحار عتبط
 سكونت ودقت في القار في حنة لها على الفؤاد عتبط
 الجاد نعمة سورة هاشمية فوارتها وسط الرجال عتبط
 فلا فجلين السليل نلتا جادرا مؤدا العطار السليل
 وسد كبرية ارسال النبي صلى الله عليه وسلم الى الملوك وقانا نواصيا
 قيل لهم فيها هذا ان شاء الله وذكركم بكت توم رسول الله صلى الله عليه
 ولم عن القلة من قبل من خيم وهذه ابراهيم اجم من قول من قال كان
 ذلك في عز القنوس ومن قال رواية الحديث فان ذلك دعا الخديجة فليست
 تخالف بيرة رية فذل واما رواية ابن اسحق للحديث عن الزهري عن جبر
 ابن الحنظلي مرسلا فهداروا سلكوا واكثر اخطاب الزهري ورواه
 سنة صدره من ان الحضر وقال فيه عن ابن مبرزة قال البزدي قال
 ابو داود قد رواه ايضا عن الزهري مستدرا من يزيد ومغير من
 صهوا بيان العطار عن مغير عنه وكذلك رواه الاوزاعي مستدرا ايضا
 وذكر فيه من رواه العطار رية اذ في اقامة تلك القلة حين خرج
 من الزاوي ولم يذكره الا في سر رواه الحديث الا قليل
عشرة القصص وبنال ايضا عشرة القطار ويقال لها
 ايضا عشرة القصص وهذا الاسم اولى بقوله تعالى الشهر المرام بالشهر
 الحرام والفرقات قصص وهذه الاية فيها تراث فهذا ادم اولى بها وعيش
 عمرة القطار التي رسول الله صلى الله عليه وآله قام في قريشا عليها الا انه
 قص القصة التي صدرت فيها فلم تلمح لك فصدت بصره عن البيت
 بل كانت عمرة تامة سبعة اجزاء من جبر حلتوا شعور في الجليل

اشتهلنا الربح فالتفتنا في الحشم في معجزة في غير النبي صلى الله عليه وسلم
 وهي ربيع عشرة الحديبية وعشرة القضاء وعشرة البعثة والعشرة
 التي قرنها مع حجته في حجة الوداع فهذا هو قوله صلى الله عليه وسلم في تلك الحجة
 وكانت الحجة عشره عليه السلام في سؤال صدقته روى عنه ابن عباس وعنه
 الحديثيات أن من كل طهر من طهره إلا التي قرنها مع حجته قد كان
 ربيعين وانفسه معجزة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قلنا وأن عشره
 سنه وبها حجة القراء أنما حجة الله صلى الله عليه وسلم فقد روى الترمذي
 أنه قد حج ثلاث حجرات فحجته واحدة وهو بالمدنية وهي حجة
 وادعوا ولا يفتي أن يضاف إليه في الحقيقة إلا حجة الوداع والبقية
 مع الناس إذا كانت حجة قال روى الترمذي في ذلك الحديث على أنه
 أنه كان يقول على أنه روى عن علي بن أبي طالب أنه قد قدم في أول
 الكتاب فقد ذكر أنهم كانوا يقولون على حساب التوراة الشمسية
 وبوجوه في كل سنة أحد عشر يوما واحد من يوم ربيع أول
 من ربيع أول إلى آخر من ربيع أول ذلك سنة في كل سنة
 كان ذلك في حجة الوداع من يوم ربيع أول إلى آخر من ربيع أول
 أن بناء المشركين يخرج بطرقه عشرة فخرجوا من كل باب
 من عبيده وذلك في سنة الف سنة ثم في السنة الف سنة حجة
 البكة وروى التوراة في حساب سائر الجاهلية ولذلك قال في حجة الوداع
 إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض والعشرة
 واجبة في قول الله تعالى وهو قول غير واحد من علماء أهل البيت
 ليست بأربعة ولا خمسة أو ثمانية أو تسعة أو عشرة أو عشرة
 مائة ولا يقطعها إلا وقال سائر الجاهلية لا عمل أهل السنة ويكون
 لك أن تعلم أن حجة الوداع مائة وهو قول الجاهلية وابن سيرين

ولجئوا الفلما على العرب باجته في ذلك وهو قول علي وابن عباس وعنه
 والقاسم بن عيسى قالوا يهتزم الرجل من الحطام ما شاء وذكره قول عبد الله
 ابن عباس وهو أخذ بزمان ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خلوا من الفقار عن معيهم وفيه بين قتلتهم على ما كانا منكم
 على ما كانا ويروى اليوم خربهم على ما كانا به يكون البلاء وهو جابر بن
 الصخر وهو حجة قول ابن عباس فلا يتوهم أن يثبت غير مستحجب ولا
 يهتزم بجابر في الحطام إذا اتصل بغير الجاهلية فقد روى عن ابن عباس أنه
 كان يقرأ أيا منكم ويتنصرخن وهذا بيان أن حجة الوداع روى
 سكتا قال ابن عباس قالها يوم حنين وهو اليوم الذي نزل فيه عتبات
 قتله أبو بكر بن عبد الله بن عباس وابن عباس في حجة الوداع
 وذكره ترويح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بنت الجوف الهذلي
 وأما هتد بنت عوف فكانت بينه وبين آخر فضتها وفيه أن يكون نبط
 ابن عباس أنزل من النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الثالث أخرج عن
 وقد خلد أنه أنتم في حجة الوداع ويضع لهم طعاما فقال
 جوا نبط أخرج عنك فلا حاجة بنا بغيرك فقال تغديا عاصيا يحضر
 إليه أن ذلك وأوصيك من دونك فاشكته رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وخروج قوله لهم بشرطهم والفتى بما سرف وبشر فاست
 وفما رضى الله عنهم حين مات ذلك سنة ثلاث وستين وقيل سنة
 وستين وصلى عليها ابن عباس ويزيد بن أبيهم وعنه ابن عباس
 وأما ابن عباس وابن عباس وابن عباس فثبت نفسها في حجة الوداع
 وذلك أن الخطاب جاءها وهي على غير ما قالت البعير وما عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلف الناس في رويته إذا كان
 فخرجت أم جلافة فزوت ابن عباس أنه تزوجها بخبرنا واجبة به

فصل

العزوة في نحو من كتاب المجرم وخالفهم أهل الجاهل واجتمع بينهم
 عليهم السلام عن رجل من المجرم أو شيخ كذاذا بغضهم فيه أو تخطب من
 رواية ملك وعلموا حديث ابن عباس حديث يرويه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوج ميمونة وهو جلال وخروج الدار قطبتي
 والبريد في أيام من كان رابع أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوج ميمونة
 وهو جلال وروى الدارقطني من طريق ضعيف عن أنس بن مالك أنه تزوجها
 وهو مجرم كرواية ابن عباس وفي مسند أبي هريرة عن حديث مشرق عن
 حديثه قالت تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو مجرم واجتمع
 وهو مجرم فإنما تذكروا في هذا الحديث ميمونة فتكلم بها أراؤث
 وهو حديث غريب وحديث البخاري حديث ابن عباس ولم يقله من
 ولا عيشة وروى عن جليل بن أسيد أنه قال قال علي بن عباس
 قال وهو ما تزوجها النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا وهو جلال ومما
 اجتمعوا عن ابن عباس أنه تزوجها مجرما ولم يقله من أحد من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشنع من أشنع ما رواه الدارقطني
 في السنين من طريق ابن الأثير عن حماد بن عمار وهو جلال وهو
 عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوج ميمونة وهو
 جلال فهذا الرواية عند موافقة لرواية غيره فثبت عليها فاتها
 غريبة عن ابن عباس وقد علم من شيوخنا رحمهم الله من سألوا
 ابن عباس تزوجها مجرما أي من أشنع الجرم وفي التلخيص الجرم وذلك أن
 ابن عباس رضي الله عنه رجل عريضة فتكلم بكلام الغريب ولم يسرد
 الأمر خروا بالحق وقد قال الشاعر
 فتلقوا ابن عباس الخليفة مجرما ودعا فله أم مثله مخدرة
 وذلك أن قتله فلا تأسأ أيام الشتر في فاته أعلم أن ذلك ابن عباس لم لا

من قولهم عسر عسر

عزوة مؤنة وهي مؤنة الزاوية وهي قوبة من أرض
 البلقاء من الشام وأما المؤنة فلا تسمى قوبة من الأرض في الحديث
 أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في صلاته أعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم من قنوز ومخجدة وقنينة وقنينة رابن الحديث فقال نقضه الشيطان
 ونقضه العجز وهذه المؤنة ذكر في هذه الرواية قول عبد الله بن رواحة
 حين دخل قول الله تبارك وتعالى في منكم إلا وأردوها وذكر اغتدا منه
 لها وقوله لا أدركك فقد تغدوا الزاوية وقد تكلم العلماء فيها
 في قول منها أن الخطيب مشوجه إلى الكفار على الخصوص واجتمع قائلوا
 هذه المقابلة بقول ابن عباس وابن منم إلا وأردوها وقالت طائفة الزاوية
 ضاحكة هو الأشراف عليها ومعانيتهما وجهك عن الغريب وردت
 الماء فله أشرب وقال طائفة الزاوية ضاحكة هو المشرك وعلى
 الصراط لا أنه على من جهنم أعادنا الله منها وروى الله تبارك وتعالى
 بنحو الأولين والآخرين فيها ما يروى من حديث خذ منكم ما أحبوا
 وقالت طائفة الزاوية أن خذ أخذت منكم وقد يكون ذلك
 الدنيا بالمحبات قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وهي خط كل من من النار وذكر شيخ عبد الله بن رواحة
 عن من الجليل لها النجوم تنخر أن يخرج بعضها إلى بعض النجوم
 جمع عظم وفيه من العنار لها يرمي السم خيفة فخرهم من المرأة
 البرسم أيضا لعنف الناس وأخلاقهم ويقال لهم يرمي السم من سوان
 فخطبان فيه أقامت النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 هم الميم وجدته لا ضللت وأخبرني عينا الله من رحم الله حين
 السماء معان عظم الميم وهو اسم مؤنة وذكره البخاري في بعض الميسم
 وقال هو اسم رجل وامرأته يقال جيت جيت الجليل واليرك

وعند الله راحة في خدمته من ذنوبه فرائت ربه وعنده الله وسع
أعنا فلما صدقوا رأيت جعفر امتنعوا فقبل لي أتمنا حين غشيتهم الموت
عز صابوهم ومضى جعفر فلم يفر من سم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاظه حين جاءني جعفر يقول وأخاذا فقال على مثل جعفر فالتفت
إني و كان أبو قريظة يقول ما أخذني العمل ولا ربح المكابح
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر وقال جعفر له جعفر
كنت إذا سألت خيلا حاجه تمنعني أشعر عليه جعفر فيعطيني
وما ينفعني أبو قريظة في معنى الجاهل في القمما ليا كما شئت
الوهم على مثل جناحي الطيور ورشه في الصورة إلا دميلا أشرقت
الطوارق فلما وفي قوله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق آدم على صورة
تشرقت لها عظم وجا شئ لله من التشبيه والتمثيل ولكن لم يبارك عن صفه
مستحبة وقوة راحة بيده أخصها جعفر كما أعطيتها للملايكه
وقد قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه السلام اضم يدك إلى جناحك فستر
عن العاصي الجناح توعدوا لئلا يستر فيمنع فكيف من الله القوة
على الصبر مع الملايكه أخلق له إذ أنزع صف الجناح مع قات الصورة
لادمية وتم الجوارح البشرية وقد قال أهل العلم في الخبيجة للملايكه
يشتت كما يتوهم من الخبيجة الصم وبصفتها صفات ملكية لا تهم لها
المقادير والخبيجة يقول الله تعالى أكل الخبيجة مشي وثلاث ورابع فكيف
تكون الخبيجة الصم على هذا ولم يتركها لئلا تكون الخبيجة ردة الرسة
تلكيف بسبب ما به جناح كما جاز صفه جعفر عليه السلام فدل على أنها
صفات تشبه لقيتها ليعبروا ولا ذكرك أيضا في ما يما جعفر في
سببنا الذين لا ولا يبدنا إنما العمل المشرق في قفيتها وكل امرئ فرس
من معاينة ذلك فاما أن يكون من الذين تنزل عليهم الملائكة إلا حله فوا

ولا يجوزوا أو يشهدوا بالجنة التي كنتم توعدون وأما أن يكون من الذين يقول
لهم الملايكه وهم باسخطوا أيهم أخرجوا أفسدكم يوم جردوا عن
الغزاة وأما عند الله من راحة فقد ذكر ابن عجلان ما ذكر من فضله
وذكر قوله النبي صلى الله عليه وسلم فثبت الله ما أتاكم من جنتين
موسى ونصره كما نزل نصره وروى غيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له كل شغل انقضى انقضى لنا وأنا أنظر إليك فقال من غير ردة
إني نزلت إليك الخبير أجمعه أفيات حتى انتهى في قوله
فثبت الله ما أتاكم من جنتين فقال لا النبي صلى الله عليه وسلم
وأنت فثبتك الله يا ابن راحة وأما زيد فقد قدم التعريف به
والمخالف من فضله في الجاهل المبعث وحشيتك بذكر الله له ما عساه
لغيره أن يذكر أحد من الصحابة ما عساه وقد بينا النظم في
ذلك في كتاب التعريف والأعلام فليشكر هناك **فصل**
وذكر رجوع أهل بؤنة وما لقوا من الله من إقبالهم يا قسار
فودعهم في جبل القبر وفي غير رواية بنو النخعي أنهم قالوا المني على الله
صبيته ولم يخش أن يتردد من رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم العاصرون
قال لهم أنا فثبتهم بريد أن من قسرتهم بريد إلى فينة من علم فدا جرح
عليه وإنا جاز الوعيد فمن فرغ من إمام ولا يخش أن لا أعلم الخبيجة
إلى جوارحه يسوا متعجبين كما قال الخبير متعجبين الجوز والو
كان وزنه متعجلا كما يخش فترسل من قيل فيه متجوزا وروى
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين بلغه قتل يزيد بن مسعود
وأخيه في غرض أيام القناد سبعة من صلا جعفر ولا يفتنا فأنتم
خيل قتل و ذكر كبر الشجر فدا شاة خالد بن الوليد بالدار يوم
موتها والمخاضة الحجازية وهي متعجلا من الخبيجة لانه حشيت

[illegible][illegible]

حين سمع قول سعيد شغطت فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على قريش وهو من اجود شعراء
 يا بني اهل النخل الجاهل قريش لا ت
 حين طاف بهم سعد الا من وعادهم لؤي السهماء
 والتفت خلفنا البلاء على قوم ونودوا بالضم الكفا
 اسعد الرب قد جاء القهر يا اهل الجوا والضم
 خزرجي لو يستطع من الغيرة زمانا يا قريش واسوء
 وليس الخمر الا لؤي ولا ذم ولا حمدا الا لؤي اقل سوا
 تشقون البطاح قريش ففقه اقام في كتب الله
 جعلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم والابن في حبه
 وصنوا والله اعلم وسد في هذا النظر انما وانكر ما ربي في بعض
 شبه سعد وقال لؤي لا تلبس هذا الغيتا ما قيل العليل لا تمايشت
 بصفة كما يشقوا قال رابعا مقسومة كالشوق في غم وحمل في وجه
 دونه ابو عبيد المنذر فله قال من هذا الغوا فله من عويث
 الشق اذا نويت شربه وهذا جسر جدا لا سيما وقد سمد هذا في شعر
 بديعة ويزه والاصح في معناها ان الغوا من غم وغوا في الغوا هي الغوا
 فساكنتم لؤي هذه لؤي لا تمايشت سيد من الزور
فصل
 وذكر جليل من جليل وقول ابن هشام جليل من جليل
 عن ابن ابي عمير انه خفيته جليل المقطوعة والوقوف اشتر من الف سية
 المولتف واختلف قول جليل جليل المقطوعة والوقوف اشتر من الف سية
 وكذلك في حاشية جليل جليل المقطوعة والوقوف اشتر من الف سية
 هو الا شعر من الشعر وقد رجعنا شبه عند ذكرهم مغيرة
 شد وهو بالسين المقطوعة واما شعر بالسين المقطوعة فهو الا شعر

في الاصل
 في الاصل
 في الاصل

المقطوعة وهو الا شعر المقطوعة
 تلاوة من قومي لسعد بن مالك ابن اناش اشعر عليهم والفتب
 يعني تلك السجدة وذكر ان جليل يظن وهو قد علمت سقا أمين
 بن جليل اشادته بتوايه صقرا الى شجرة الحلو وقيل الى ارض مغنى
 قول امرئ القيس كبحر منقطة اليها يضره وقول الالف
 جليل اشد منها وسقرا الشجيرة كما قرأه وقوله من جليل
 بكسر الهاء وكذلك الصخرة اليك ثاني في صخر هذا على مذعب
 الغريب الوقت على ما وسطه سائر قائل منهم من ثقل في حقه
 لغت وال عين لغت الوقت وذلك ان كان الهم مزوفا او موزونا
 به فيكون ذلك في القتب والتمه مستقصاة في جليل وذكر جليل
 وقول سائر انه لما اذا تعد السيلج في ثبات الالف وجوز هذا فيها
 من جليل تزكيت فاعلموا ان تزكيت فيها اذا كانت اشتباهة في جليل
 تحذف منه الالف كما لم يوهب كما ان الالف الالف على الالف جعلت
 في هذا الحذف واجدا اتم اتفقوا على ان الالف مع حرف اخر فيقولون
 لما اذا فعلت بما اذا جيت وهو معنى قول بيتهم وقوله
 وفارس في شعره اسد بكسر السين في الرواية يبرر الحذف من قبل
 الشيف ومن اراد المصدر في وقوله وابو يزيد قلمه كالموتة
 يبرر المشواة اما انما والحرف في مثل هذا الموتة مثل متفعل ونهجا
 ميانم وقال ابن ابي عمير عن ابي ذؤيب الموتة الا شطوط
 وهو تغير غيبته وهو اوجه من تفسير الاول لانه تفسير اول الخبر
 فعلى قول ابن ابي عمير هذا يكون لفظ الموتة من قولهم ولم وانما اذا ثبت
 في الالف سوا الالف ثبتت الالف ويقال فيها على هذا الموتة بالفتح
 وجعل الالف والموتة بالفتح سوا الالف وقوله وابو يزيد قلب

يشا فيه الحشر وهو على اثباته أو صمغ عقر من شفا عقره الجشة
 وهذا البيت موضوع لا يشبه شعر جشاشه مطبوع وقول نوريته
 الشامة إله الله أين أيتها النام عليهم صر قلنا الموت إلى الحشر
 والمختار له سقر والمغث الضرب باليد واليه الملاحة باليد
 ويروى أن من يقر فيهم يشرب من الحفر فيعقر عظم فها هو نفا
 والله القدر لا تتركها فيزنها فاقولك ونشرها فشرها فشرها
 فقال والله لقد قلنا في الجاهلية وما غرت بها منذ علمت ذلك
 قيل: فصر هذه القصيدة قالها في الجاهلية وهذا آخرها وأقربها
 ومنها قوله فيهم فشرها خير من القدر في ظاهر هذا البيت
 بشاعة من الحروف والآيات من شرفها وفي حلالها شرفها وذلك
 شرف منك ومن سيوتيه قال في كتابه تعالى عز وجل من حلالها
 إذا نقص من أن يكون مثله وهذا يدفع الشبهة عن الصلح أو أن جوف
 شبه قول عليم أشبهه شرفه قول الربا أخلفها يريد نقصها
 جهم من حلال الصلح أو أن حلال سيوتيه وفي جوف أن يرب القليل
 في الشرف والله الأول وفيما نزل في صفة الله جل جلاله
 قال ابن زريق المهر في الحليل وجه الله يروى بيت جشاش
 يطير في الحشر البشا واليحيى يطير في الجنة يقر
 جشاش ما عني من جشاش أو نحو ذلك قاله ابن زريق قوله
 القلم صر قل خير من الشرف يدرك لتفرض ما علمنا الزماد والكل
 العشرة ومنه حديث أن هزيمة رضى الله عنه مرزنا بموتهم هذا
 حكمة لهم ففرنا من ذنابنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا
 ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا
 في الرحمن ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا

عبيد زريق شج وجهه من سحر ذابته فقال عبيد زريق الخيل
 وفيما وتجنم بالثواب من حلالها جشاشه مطبوع وقول نوريته
 الشامة إله الله أين أيتها النام عليهم صر قلنا الموت إلى الحشر
 والمختار له سقر والمغث الضرب باليد واليه الملاحة باليد
 ويروى أن من يقر فيهم يشرب من الحفر فيعقر عظم فها هو نفا
 والله القدر لا تتركها فيزنها فاقولك ونشرها فشرها فشرها
 فقال والله لقد قلنا في الجاهلية وما غرت بها منذ علمت ذلك
 قيل: فصر هذه القصيدة قالها في الجاهلية وهذا آخرها وأقربها
 ومنها قوله فيهم فشرها خير من القدر في ظاهر هذا البيت
 بشاعة من الحروف والآيات من شرفها وفي حلالها شرفها وذلك
 شرف منك ومن سيوتيه قال في كتابه تعالى عز وجل من حلالها
 إذا نقص من أن يكون مثله وهذا يدفع الشبهة عن الصلح أو أن جوف
 شبه قول عليم أشبهه شرفه قول الربا أخلفها يريد نقصها
 جهم من حلال الصلح أو أن حلال سيوتيه وفي جوف أن يرب القليل
 في الشرف والله الأول وفيما نزل في صفة الله جل جلاله
 قال ابن زريق المهر في الحليل وجه الله يروى بيت جشاش
 يطير في الحشر البشا واليحيى يطير في الجنة يقر
 جشاش ما عني من جشاش أو نحو ذلك قاله ابن زريق قوله
 القلم صر قل خير من الشرف يدرك لتفرض ما علمنا الزماد والكل
 العشرة ومنه حديث أن هزيمة رضى الله عنه مرزنا بموتهم هذا
 حكمة لهم ففرنا من ذنابنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا
 ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا
 في الرحمن ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا ففهمنا

فلما قال الصغار كذا عجزه ونكلم من جوفه فكشفت ما جوفه
 ثم كشفت به فلذا صار يصيح من جوفه
 قل لبقا لمن قرأ من كتابك الصغار ذكرا أهل المنجد
 هلك الصغار وكذا عجزه من قبل القلة على التي عجزه
 ابن النبي قد النبوة والهدى يخافون من قرأ من كتابه
 قال فخرجت من عوراء حتى جئت قومي فقضيت عليهم القصة وأخبرتهم
 الخبر فخرجت في الظلمة فخرجت من حارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالمدينة فدخلنا المشقة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس وقال
 لي يا علي بن أبي طالب قد قضيت عليهم القصة فقال صدقت لما كنت
 أأمر قومي **فصل** ودعوى شجر حقة الخرابي عزاء هو اسم
 طير يخرج من روف دمل حشر في قصبة المستورة مذخر عزاء
 أمه بك تاج أحمر وكبريت في فمها من القصة وأخبرهم
 وشكروا بفت اسم موضع والقب يقول مقبل الخويلد
 لغرك ما حبيت وقد بلغنا جبال الجوار من بلدنا
 نريها فجعلنا من أهل الغيب في أشأنا والجب
 وقد تقدم هذا البيت الأخير في كتاب الهجرة وذكره في خبره خلد
 بديعة وعرفت عروقها ونحو اسم ما ونبى بديعة وذكر
 شعر امرأة اسمها سلمى أو يترك الترك هاجما الترك جماعة الذين
 وما مع جالده وقالوا طاب لها من الضيق وهو نفس الجبل في القبول إذا أريد
 وفي الشبهة والعدايات حجة وفي الخبر من مع حجة في الجبل فلا يخرج خلاف
 أن بديعة ثم قال الأراجيز
 حين نطقنا عداة الجمعين الضاحيات في غمار الغشيين
 نطقا شديدا لا كسطع الصوري والضح والقبى مطر حجة

وصيبت أن شويت وقلوب قاتله أبو جهم قال والنصارى
 والنصارى هي النصارى وذكر تيرار رسول الله صلى الله عليه وسلم مما فعل
 خلد وهذا الجوار عارون عن عمر رضي الله عنه حين قال لا يكره الصدوق
 ابن في بيت خلد هذا فثقله وذكر حين قتل ملك بن تونزة وجعل
 رأسه تحت قود حتى طبع به وكان ملكا أزدتم راجع إلى سلام ولم يظهر
 ذلك الخلد وشهد عده وخلفه من الضجاء برحوم غير إلى الله سلام فلم يظهر
 وتزوج امرأة فذكر قال عمر بن الخطاب في خبره فقال لا تقولوا
 متأول فقال عزاء فقال لا أخذ سيقا لله الله على المسلمين ولا يقول
 واليه وآله رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قوا الرجل لمؤا
 أشم جيتش قيل نقد العيش الفد عند نفع الشئ إذا فني وهو
 القداد أيضا وجيتش من خم من جيتشة وجليه والخواتم موعها
 والوفاق فتح وديته وهي شدة الحز في الظهيرة جيتش بذلك من
 المؤدق لأن ذلك الوقت يسيل ليل الشبه وهو ما تراه العيش
 فالسراب وجوه وتدل الأراجيز وقدم مبررات التمار فاعقد
 وقال البشيت لعدت نضرا وقال لا نحو السبل وذكر إذا دنا
 من الأرض من نفل هو وادى السور إذا كانت سايمة إلى جهة الأرض
 وأنشده دارق طرأنا فعلى هذا يكون المؤدق من ودقت
 الشمس إذا دنت من الأفق شذو ما وأتمه المم وقوله كلم
 رجل خلد فتمت الأراجيز وخلفه وروى السراية في قصم المرأة المم
 ماتت وهي مضطحة على الرجل المموا قال ابن عديم في الخبر عن علي
 ابن الحسين من وأند عن أبيه في خبره الجوار من عذوبة عن ابن عديم
 أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سريته قال فبينما وبينهم رجل فقال
 هم إن أشم ستم غشيت امرأة فبينما قد عروا أنظر إليها فخرقة

ثم اقبلوا على كتابكم فقال فاما المرأة طوبى له اذا دعا فقال لها اسمي
حبيش قلت عبد القيس وذكرنا البشير الاكثر من القطعة الثانية اول
قصة الطير لما قضى الوزن وبكى لها قالت نعم فديتكم فقد سوه فصر بها
عقده فجاءت المرأة الوقفت عليه فشفقت شفقة او شفقت ثم
قلات فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كان فيكم رجل جمع ذكره البشير في
باب قتل الاسرار من شقيقه **ذكر عروة وحسين**
وحسين الذي عرف به الموضع هو حسين بن كريمة بن عبد الله بن كنانة
البشير وقد قدمنا انه قال في حبيب مثل هذا انه ابن قدامة ايضا
فانه اعلم ويقتل لها ايضا عروة او طاهر بن نحيث بالموضع الذي كان
عليه الوقعة وهي من طشت الشق وطعها اذا كدرت واشتدت فيه
والوطيس نكرة في حجر وقد جوزه النادر في طبعه به التميم والوطيس
الشور وفي عروة او طاهر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم الا ان حبي الوطيس
وولد حبيب اشقرت الحزبات وهي من الضم اليه لم ينسب اليها صلى الله
عليه وسلم فيها عذره ومما كانت حثت انهم قد بانا عليه العلم في
قتل من مات في سبيل الله في حديث رواه عبد الله بن عتيق قال ابن
عتيق وما سمعت هذه الكلمة يعني حث ائمة من اجد من العرب
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها لا يلدن المولى من حجر مسرور
قد اصاب من عزة النبي يوم الحجة وروى عن حبيب ومما لا يفتخر بها
عز ان وسياق سيقها ومما رواه عليه السلام يا حبيب الله اذكر في كتابك
يوم حسين ايقنا في حديث خرجه مشهور وقد اورد المحدث في كتاب البيان
عن يوسف بن حبيب لم يبلغنا من نواحي الكلام ما بلغه عن النبي صلى الله
عليه وسلم وغلب في هذا الحديث وشب إلى التعريف فلما قال انما لم

[illegible]

(أعلم من أنفق ثلث عتيد الله ستة اجزاء وسبعين وهو الغلام الذي قيل
 فيه طغيت بن الزبير شهيد ابن أبي جندب مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الجديفة
 وما جرت بها وقائمة ما كان. وقيل ذلك وذكره شعرة بن حسان ومعه
 أصابت الغلام رجلاً وهي قبيلة من بني وفي الحديث قتل رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم شجر بن زعفر على غل وذكوا وخمسة وهم الذين غدروا
 بأصحاب يوم بدر. وقوله خيل أن مؤودة لا تنم ولا تسكن إنسان
 قبيلة من قبيلة من بني نصر قدام البرقة وقيل هم من بني حنشل
 الذين تكلموا من بني إسرائيل شيطان من مذبح صاحب جديفة وهي قريش
 نصر بن عبد القرب المثلث الشوم فيقتل أو شام من جديفة وسبب
 ذلك خبر بطول ذكوره ذكره الأضحيان في رواية مثقال وسعد وذهاب
 ابنه نصر من مغربة بن نصر كذا وجدته في بعض المعلقات والمعروف
 قبيلة من أهل بني النضير بن ريث بن عطفة في النضير من أهل البدر
 عاشر مدية وسبعين سنة حتى تقوم قهقروا جديفة اجنلوا واشود
 شعرة بعد انبطا بن نكلان بن عجم في الغلام وقال الشاعر
 لنصر بن زهد قال القصيدة عاشرها وسبعين جديفة ثم تقوم فاصطافنا
 وغاد سواد الزاير بعد انبطا حبه ولكنا من قديمك قد مضى
 وممن في صف هذا الخبر أبو الحسن الزوارق بن رجاء الله وحضر ابن خيل
 من المثل أجد من بني حنشل وقوله بما تشقوا جديفة المذوق
 غم سواد صغار تكون باليمن وفي الحديث سواد صغاركم لا تحللهم
 الشياطين كما أنها تنكح جديفة بغير من القرب في القلة وهذا قال
 البرقي في تفسير هذا البيت والذي إذا البشائر إنما هو رجل قدام
 طاب شمع جديفة والجديفة هي الغم السوداء التي وراءه وقوله
 حل شوا الغدير جوفان ويقال إنه شوي لم عزوا الجدار

فأكله في الشواء فوجده أخوف وقيل إنه الثوب الذي في عدا القصب
 فقلل حل شوا الغدير جوفان يضرب هذا الكلام مثلاً وقيل طاء فزارق
 وتغلب وحلبن اجتماعاً في سجن وقد اشتوا الجار وحبه فغاب
 القمار في بعض حياجته فأكل صا حياء الغير والخبثاء المغمورة
 فلك جاف قد ذل هذا أكلنا ما كان فجعلنا أكله ولا يسبغه فصبغنا
 سبه فاحترق سبه وقال لا تقاتلهم إلا ما تأكله فأبى أحدكم
 فضربه بالسيوف فأبى سبه وحل ابنه منقته فقلل صا حياء
 كذا منقته فقلل الغار بن وأنت إن لم تلتقه أراد تلتقه فقصوه
 جرحه الله على الحميم وجدة الأيت كذا قال قبل في الجيرة التي رجاها
 أبي ما وقد جرت قوازة لمدة الحميم حتى قال عليه بن ذرارة
 فقامت فزارق خلوصه على قلوبك واشتباها بشيما
 لا تأمنه ولا تأمن بوايقه بجر الله يقتل من الغدير في النار
 أطعمم الصيف حيو فلما حيا كذا فلا تقاتلهم هذه الحالة المارة
 من كتاب الأضحيان في هذه القوارير هو جديفة المدحور سبه
 البيت والله أعلم وقوله والآخر بما يتو عير فداها سها بالآخر
 تشيها بما جرب الزوارق يقررب وقال جديفة من الغير
 بأي فعله يقررب وتيت سدا أن أكل كل ذلك أكلت أخوف
 جديفة في وفي الخبر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما أتى الشام عن محبته
 صليح بن عبد الله كان حله يوم فدا فمروا بالشام عنه فدا فمروا بالشام عنه فدا فمروا
 ومن رواه الآخر بأن جيم الزوارق جديفة كل الذين لا يميزون بين الجديفة
 فقال فيها المثلان بغير التورس كذا القمار ودور الله فداها رضي الله عنها
 لما أتت أبيها في ليلة ظلمة يا حسنة يا حسنة بغير التورس قال القمار
 في الغيرة **فصل** وذكر قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أول ليلة الدخلة

[illegible]

أَنَّى حُرِّفَتْ بِخُصْمَانِي إِذْ زَاوَيْتُهُ فَتَوَلَّى أُجْرَاهُ وَأَتَمَّتْ بِظُلْفِهِمَا الشَّيْبَ وَمِنْهُمْ لَفُطْرٌ
 وَهُوَ زُقٌّ مَلُوكٌ قَدْ أَفْسَدُوا فِي شِبْهِ الْأَوَّلِينَ وَالْبَغْلَةُ الَّتِي كَانَ عَلَيْهِمُ يُوسُفُ
 هِيَ الَّتِي تَنْشَأُ فِي شِبْهِهَا وَهِيَ الَّتِي أَفْسَدَ سَالِمٌ قُوَّةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَقَدَّمَ قُوَّةُ
 الْأُخْرَى وَالْعَمْدَةُ لَهَا فِي دُوسْتِهَا هَذَا صَالِحٌ وَدُوسْتُهَا الْعَمْدَةُ
 بِالْأَعْيَابِ وَالْعَمْدَةُ وَكَانَ الْعَمْدَةُ صَيَّا جَسِيرًا وَأَعْجَابُ شَجَرَةٍ هِيَ الْأَعْيَابُ
 بَيْعَةُ الْأَرْضِ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْجُبَّةِ وَالْجُبَّةُ شَجَرَةٌ وَكَانَتْ الشَّجَرَةُ شَجَرَةً
فصل وَدُوسْتُ الْعَمْدَةِ بَنِي شَيْبَةَ الصَّلَاحِي وَهُوَ الْعَمْدَةُ كَبُرَ شَيْبَةُ
 عَزُوفٌ بَيْنَ كَبِيرٍ وَبَيْنَ صَغِيرٍ كَلَابُ الصَّلَاحِي تَكْمُ الْأُجْرَةُ وَكَانَ يَمُومُ عَلَى
 رَأْسِ بَيْتِهَا وَكَانَتْ بِلَادُهُ وَمُتَوَشِّجًا بِالشَّيْبِ وَكَانَ يَحْدُو حُجْرَةً
 بِبَابِهَا فَارَبُهَا وَكَانَ يَوْمَ خَيْبِ بْنِ مَدَّةٍ فَدَامَتْ عَلَيْهِمْ رُسُلُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُ قَدْ أَفْسَدَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَنَّهُمْ
 يُؤْتِيهِمْ حَبْلًا يَحْتَكُونَ عَلَيْهِمْ حَبْلًا وَكَانَ الْأَمْرُ فِي بَيْتِ الْعَمْدَةِ
 أَثَرُ شَيْبَةَ قَدْ بَانَ الصَّلَاحِي قَدْ أَهْوَى الْعَمْدَةُ بَنِي شَيْبَةَ وَدُوسْتُهَا جَزِيرَةً
 الْبَقَايَا عَلَى الْأَشْجِقِ نَسَبُهُ مِنْ قَوْمِهَا إِلَى بَيْتِهِ ثُمَّ سَلِمَ فَلَمْ يَدْنُوا بِهِمْ
 فِي الْعَمْدَةِ إِلَّا الْأَوَّلَ وَهُوَ الصَّلَاحِي فَاتَمَّ الْعَمْدَةُ وَدُوسْتُهَا جَزِيرَةً
 الَّتِي أَوْثَمَ عَقْلًا يَجْعَلُ مِنْ أَهْلِهَا فَتَالَهُ الْجَحْدُ الْعَمْدَةُ وَهُوَ
 هَذَا الْبَيْتُ أَيْ "عَمْدَةُ" مَعْنَاهُ فَتَالَهُ الْجَحْدُ الْعَمْدَةُ وَهُوَ
 جَزِيرَةُ الْأَوَّلِ وَالرَّجُلُ عَلَى الشَّيْبَةِ يَعْنِي أَنَّهُ يَفْعَلُ فِي الشَّيْبَةِ وَهُوَ الْخَبْرُ
 يُطْلَى أَنْ يَفْعَلَ بِلَهُ وَقِيلَ إِنَّ الْمَطْلَةَ بِلَهُ مِنْ بَيْتِهَا وَأَمْدَتْ
 وَصَحْنًا نَحْنًا فِي الْأَسْجَالِ
 أَمَا تَسْأَلُونَ عَنْ شَيْءٍ أَلَيْسَ لَكُمْ فَتَى اللَّهِ الْعَمْدَةُ وَالْمَطْلَةُ
 تَدْرُكُ الْأَخْلَافَ وَالْأَخْلَافُ وَالْمَطْلَةُ وَالْمَطْلَةُ وَالْمَطْلَةُ
 يَدْرُكُ الْأَخْلَافَ وَالْمَطْلَةُ وَالْمَطْلَةُ وَالْمَطْلَةُ

والخروف ها هنا في قول بعضهم المنسوخ قال آخرون الفرس يسمى خروفا
ومعناه ما يدبر في هذا البيت أنه مفعول من خرافت المرأة إذا خيفت فالفرس خروف
سليم والبيت لا يتناول الفرس من غير خروفا في قوله مفعول من خرافت
لأنه في أصوله لا يعرف أن يكون مفعول مفعول لكل من فعل وكذا الفعل المذكور
ويجوز أن يكون قوله في مزارعهما جمع مزارع وهو جمع مزارع الخيل يذهب
في مزارعه مزارع مثل مقام وعقار ومزار ومناور وقوله
لنا وجهه يقال مزارع وجهه أن ما يتم بحجم وقوس نجوم
عيفة أو رمان وقوله إذا أشد من أي يزد من قطبا بقطب ونحوه
على المثل وقوله والفتا القف كسر الزاوة ونافذ بقطب كل ريف
و مستخرج ما بينه وقال المواب وأما قلنا في هذه القصيدة وفي
بعضها التداوية والزواوية بالتواو لا التشتيت إلى خروف المفعول
الآخر فما ألفت هكذا هو بدلو وقلة أبو حنيفة وعنه وفي التفسير
ثلث ألفا يقول يتيه وتييه في تصغير تاء وتاء وجوه
وما ضاع حراما خروفا كما قلنا قلنا التمه وواو تنويع تصغير ذال
أو يله وفي الضاد مؤيدة وكذلك قال صاحب العين قيس الزوار
والجوار تصغر أو يله يمشوا لهما وقول غيره القصيدة الزاوية
مثل الجملات أعطى نوقها الشكر الجملات من نوق الشجر طائفة
حشونة وجار شه وقال أبو حنيفة الجملات نوق الشجر الجلي وقال
أيضا في باب الفطن الجملات تبين الأرو إذا ذريت ولا الخصال الجمل
والفيل يذوق الشجر العيون كما أنه يكونها وجعلها شعرا وأما الشعر
الرميل لانه لم يمتد منه خطاة فذكر شعروهم في كلامه الآخر وصف
بوق حتى شأ حاصلا يوجعا عمل يائس طراوا نوات النيل كرم
شكاهة شأه يقال شاة النوق وشاة ينفق واحد أي شاة

وأشده ولقد عرفت شأ بالانظام فتأمله فانه يدعي من المعاني
والفتا والجملات وقوله واليه يذهب أبو ذؤاد أنه من أهل الجمل
والعشيرة يجمعون ويجمعون في قوله العفة من الجملات من شاة
أشده وما عطف منه وما عطف منه بالذات وقوله في البيت
وجاء بجملة المناسم من من وجاء بعليلة الأجداد بل رزما وقامت
يد على غور عينا وهم يصنعون يقولون الغزاة عند طول السفار
والكلام الوجنة لا يسهل لكل وجاء في اشتراك الوجنة ولا يقال
وجاء في كلمة يعقوب بجملة المناسم في يكتسب منها سنها الجارون الجملة
والعزم من الغزاة النطيلة وتشبه بها الشاة المجلدة وقديري
الغزاة أيها أنظر سنها بجملة منطحة فذلك أقوى منه وقوله
أخبرت الشاة شعرا إذا صغرته وأخترته سير الجيش أي شاة
عن الفتاوى قال السكندر
معادون أما أختيرا هلنا وإن أن شارب معادونا
أأخترنا الجملات جملات جملات وميتة حتى قلنا أمانا
وقوله كانوا أمام المؤمنين ذرية الدريضة الخليفة الخليفة عليهما
الذين أي كانوا الذرية ذرية لهرطبة وقوله والشمس يزيد عليهم أشم
مروا أن بها الشمس من شاة الجملات والشمس طائفة
شمس هه معني حية وتشبيه سلمي وهذا قوله والعقل كذا الكفاة
تفكر أي تفكر في أشرا الله بالفتح فتقول من شاة التي صرقت أصراعا
تفكر في أشد أي صرقت لا شاة وقوله في كلمة الجمل
وفهم منهم من شاة يذوق الشجر من الغزاة منهم من خالدهم فقس
بذو شاة يقول ليقول طرا إذا الفرس إلى قيل أشد حيق فيه
وقيل غيد من شاة أو أشد لخصم الجمل وهو من شاة

[illegible][illegible]

سار جثركم ان لا تخشوا المصطفى المداخلة من بعض زوا الارضين مع
 الخلق في الدنيا والبعث ولم يفعل ذلك مع اهل النار حينما كانوا يمسكون
 لا تداود وظهر عليهم واخذوا من جنتهم اخرجوا من اموالهم ما تفتقروا
 الا انهم لا تلم يقدروا ان ياتوا حتى اخذوا من حقها اخذ خبير فلحقه الماشي
 كذلك لكاتب انوار كلمة التلويح وكان في النار في قايمة كما تقدم ولما
 جاء اليه تلاميذه تلاميذ اهل النار واليه كما فعلت قبيح ما اخذوا من اموالهم
 شيئا ولم يتركوا ان ينجسوا عزوة نبوت ما كان من امرهم قل فاني رسول الله
 متى تم عليه ولم يكتب اليه من نبوت مع خبيثه ابن خليفه ونفقه
 من كثر في البصاح مشهور فامره من قل مناديا يشاد الا ان من مثل
 نداء من ينادي ويحده فدخلت الانجاء من لا حاد واطاعت بقضه
 تروى قتله فادرس انهم ان ردت ان اخبر صلاتكم في ذلكم فقد
 ربييت علكم من ضرر عيشه ثم تفتت كتابا وارسله مع خبيثه يقول
 فيه اللهم صل الله عليه ولم يأت من قبل ولكن يقولت على امر وارسل اليه
 بديته فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه قال انزلت عدو الله
 ليس بمسلم بل هو على قرايته وقيل حديثه وقسمه من المسلمين
 وقد قيل حديثه من كتاب حجاب وانما قبل هذه انما في المسلمين
 ولذلك قسمه عليهم ولو اشته في بيته كما كانت له خاتمة كما كانت
 حديثه المفقوس خالصة له وقيل ان المفقوس لانه لم يكن بخارج المذنبين
 من اهل قذا قهر الميكل الى الاخوان في اليوم وقد ورد حديثه اني
 نزلت به سنة وكان من اهل البيت فوشا وارسله اني قد اصابني
 انجسبه قد اصابته الدابة فلما تفتت ان شئ من اموالهم فلما
 اليه انهم يملكون عليه وفي بحثة عمل وامر ان يستشفى به ورد عليه
 امرهم وقد اصاب من بيت من زوا المشرقين وبعث اهل المشرق يستنبت

هذا الخبر لعامة من الفضيل عبد الله وانما هو عنه عامر بن مالك
 وقوله عليه السلام عن زوا المشرقين ولم يقل عن هديتهم يدرك على انه
 المداخلة ولا يفتقروا وهذا حديثهم في حكايا جزيا له لان الزوا قد شفقوا
 من الزوا كما ان المداخلة مشتقة من الزوا فعدا المعنى الى معنى اليسر
 والمداخلة ووجوب الجهد في حزمهم والمداخلة وقد ورد حديثه عياض
 ابن حمار المداخلة قيل ان يشر وفيه قد اصابني شئ من زوا المشرقين
 واهدي الى سفين عذرة واشتهد ان اذ ما فدا هذه ابو سفيان وهو
 على شريحه الا انه في ذلك في زوا الهدية التي كانت يفتقروا من المداخلة
 وقد روي ان من قل وضع كتابه رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب
 اليه في قصته من ذهب تعظمه ولا يعلم من يراوا يتوارثونه كما روي
 عن حمار في ارفع صوان واغير مكان حتى كان عند اذ فوشا الذي
 غلب على ظلي طلبة وما اخذ اخذ كما من يدا الا انهم في حكايا عند ابن
 بشير المعروف بالسليط حجة في بعض اصحابنا انه حجة من
 سألهم رويته من قوا اخذوا المسلمين كان يعرف عند الملك بن
 سعيد قال فادخرجه الى فاشغرت واروت بقبيلة واخذها
 بيده في بعض من ذلك صيانة له وضائبه على ويدها قل وهو قد
فصل في صرايحهم من زواهم غلبه من زواهم في رواية ابو اسير
 ان غلبه خرج من القيل ففعل ما شاء الله ثم سأل الله انك قد
 انزلت بالعباد ورجعت اليه ثم لم يفتعل عند ما اتفقوا مع رسولك
 صلى الله عليه وسلم ولم يفتعل في يد رسولك كما يفتل عليه وانما اخذوا
 على صل مثل مثل مظهلة اصحابي ما مال في جسد او عرض ثم اخرج
 مع الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني المنتصرون في هذه
 القبيلة فلم يفتل اخذ ثم قل اني المنتصرون فليفر ولا يتراد ما صنع

هذه القليلة فقام اليه فأخبرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبشر فوالله ينشر محمد ويحيى لقد كتبت في التوراة المقتلة وأما سلم
ابن عيسى وعبد الله بن المغفل فإلهما يدين من غضب يمكن فزودا
وجعلنا فلحقا برسول الله صلى الله عليه وسلم فصل وقوله خبرنا
أبي لهب أصابته بجلى جل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزاة فقال
السراة للزحل كابر الفاسد المزج وخبر كلمة تقولها العرب عند وجوده ألم
وفي الحديث أن طهنا أصبحت يد يوم الخبر قال خبر فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأنك قال لم الله في مكان جبه المخمل الحية والشا من
ينظر أو كلاما هذا مقناه وليست خبر نام وفعل أيضا لموضع لها
من العرب وليست بغير له ضومته وزودا في تلك أسما تسمى الفعل
بما وأما خبر صوت داء في الذي ترجمنا لم ينجوا وفعل وقول
الغراب غافى وقوله كونه قتل في آف وخبرنا خبرنا أن يكون غراب
وآصوات مبهتة كأنه ينجى بما صوت الفم والشا أن يكون مغرب
مثل تباركنا نوح وقوله الشوا الخطاط جمع نوح وهو النوح
والخيمة له قال الشا على كعامة الشيخ إنما الشا وخبر
سنة الشا ومن الحديث من يزويه الخطاط وأخبرنا تفجينا
وزودا الخطاط وهم الطير وقوله بشيعة شدة مقطع من
بلا غفارة فصل وكبرنا فقير الذين أخذوا مسجد الفرس
وكبرهم جارية بن عمار وكان يعرف بجار الفرس وهو جارية بن
عمار بن جميع بن العتوف وكبرهم ابنه جميعا وكان إذا كان غلاما
جدهما قد جمع القوم فقد دعوا أمنا لهم وهو جدهم من شانهم
وقد دعوا من عسر الخطاط في أيامه أراد عزله عن الإمارة وقيل
الفرس بل عام مسجد الجزار فلا قسم في جميع أنه ما علم شانهم من

وما ظفروا الخبيث فصدقه فمسر وأقروا وكذا ت مساجدكم بينة
تسعة سوى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يصلون ما كان من قبل
كذلك قال كثير بن عبد الله بن النخعي فمارى عنده أبو داود في مساجد
والأرقطس في مساجد فيها مسجد رابع ومسجد بني عبد الله شهيد ومسجد
بني عتبة بن مينا ومسجد خبيثة وأعلم أن خبيثة قال مسجد بني
سليمة وسائر بلد كوفية الشتره وذكر ابن النخعي في المساجد التي
في العراق مسجد بني الخبيثة كذا وقع في كتاب ابن خبير الحارثية
ووقع بالجمع في كتاب قري على ابن سراج وابن الأثير في التذكرة
فصل وذكر الثلاثة الذين خلفوا وهي التاسع عن كلامهم وإتمام
اشتد غضبه على من خلفه عنه ونزل بهم من الوعيد ما نزل حتى
تاب الله على الثلاثة منهم وإن كان الجهاد من فروض الغاية لأمر فروض
الاختيار لله في حق الأتباع كما فرض عن وعليه ما عوارضه
الله صلى الله عليه وسلم ألا تراهم يقولون يوم الحفدة وهم بنو جندب
بن الأبرار جوا حجة على الجهاد ما بيننا هذا ومن خلف منهم يوم بدر
إننا تخلفنا عنهم فخرجوا الأخذ بالعمرى بطشوا أن يكون قتال
فلذلك كان تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزاة كبيرة
لأنهم كانوا ثلث بيعة كذا قال ابن تال حمد الله في هذه المسئلة
أعرف أهلها غير الله فإله فاما الثلاثة فهم كثير من ملك
الربيع وأسم أن ربيع غنمرو بن العيص بن ربيع بن عبد بن ربيع
ابن سلمة بن عبد بن علي بن أسد بن سادة بن تميم بن جهم بن الحنظلية
الأنصار بن النخعي كذا في العبدية وقيل لأبي عبد الرحمن من ربيع
بن ربيع بن ثعلبة بن ربيعة أيضا وهذا ابن ربيعة وهو من بني
واقف ومروا بن ربيعة قال ابن ربيعة العيص بن الأنصار

وذكر في الكتاب ونجا وانه خزام عظامه وشجره يغني حراما
على غيرا عليه لا يستخرج المذينة ومكة ووجه من اذن الطراف وهي
التي جاز فيها الحديث ان جاز وظلة وطبها الزينة بوجه ومغناه عند
بعضهم اخر عزوة ووجه طالت بالان الغريب بوجه وانما اخر عزواته
صلواته عليه ولم الى الغريب وقد قيل في معنى الحديث غير هذا وما
ذكره القتيبي وخبر يفرق عنه في قوله لما فسر من سلم الله عليهم والله المستعان
وقد قيل بوجه من الطرافت نفسها وقيل هو انهم لو اريدوا ويشهد
لهذا القول قول النبي بن الاكثر

اذ انكم الختام بظن بوجه على فضله بكتاباتنا
انتم في الوعيد بظن بوجه كذا في الاكفلة ترائي وقد اقيمت
في نسخة الشيخ جاز تحقيق الخيم والقبول تشديد ما كما تقدم وتسا
امية بالان الثالث

في كتابه وعلما بظن بوجه دار تقوم برؤية ورشوق
وغيره بوجه قبله وشوق بوجه بن عبد الله من الغمامة ويقال بوجه ووجه
بالاسير قلم بظن بوجه في كتاب الامم بوجه وكتابه صلى الله عليه وسلم كما استدل
الكتاب اطول منه ذكره ابو النجاشي وكذا ورده ابو عبيد بن حمزة
في كتاب الامم والحمد لله

اقوال سيرة برارة
سماح رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من يثرب فذا هو في مكة
المشركين يتكلمون في حجه وتبليغهم بالشرع وطوافهم عرفة بالبيت
ومكناوا يتصدرون بذلك ان يطوفوا السكاه والذوا خير الميثاب التي اذ ان
فيها وظلوا انما سمع صلى الله عليه وسلم عن الحجة ووافى مكة ومكناوا
بكره انهم عنه بسيرة برارة ليتبينوا انهم قد علموا وعرفوا من الغريب
الا انهم من الغريب وكانوا بعد عهده الى ان جاءته فيم اوردت

صلى الله عليه وسلم فرجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله هل
ابول في ثياب قال لا بل اوردت ان يبلغ عني من هو من اهل يثرب
قال ابو هريرة فامسني على رجليه عنه ان اطوف في المنازل مسرعا
بسيرة فكنت اجمع حتى جعلت خلفي فقيلا لم يبق كنت شادي فقال يا رب
ان يدخل المشرك الا يمشي في الاية يخرج عنه العلم مشركا وانما يطوف
بالبيت عزاء ومن كان له عهد من اهل مكة انهم لم يبقوا وعلموا
المشركون اذا سمعوا النداء بسيرة بغير لول على سيرة من بعد الاربعة
ان مشرك فانه لا عهد يشهد بغيره من مكة الا انقطع والقرين ثم ان
الانصار في ذلك الحلة ركبوا فيهم سيرة حتى دخلوا فيه طوافا وكفا
وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل وحج المسلمين وقد
عاد الذين مكناوا جازا بغير رب العالين واما النداء في العام القابل
العام اظن بغير وفي بعض الروايات اكل وشرب وبما في
الذي امر ان يشهد بذلك في العام القابل هو كعب بن مالك واذا من
الحج كان وفي الصحيح ان زيد بن مسعود ويقال فيه ايضا عبد الله بن
من بغير كان بغير امير بغير بذلك وهو مثل ذلك عن بغير بن جهم
الغفاري وقد روي ايضا ان جازية كان الكناوي بذلك وعن غيره
ان قال بغير بغير بغير ذلك البتة روي تشديد وقد قيل
في قوله فلما اسلم الاشرار لم انه ارادوا الحجة واليمين من ذلك
العام وانه جعل ذلك اجلا لمن عهده من المشركين ومن كان
له عهد جعل له اربعة اشهر او شهرين من العام من ذلك العام
وقوله يوم الحجة قبل ان ياتي الحجة في اليوم القابل كلفا لا ياتي
على الاطراف بسيرة كذا في كتابه في ذلك العام **فصل** في
الحج وما روي انه تكرر في سيرة برارة في عشرة اوجه وانها

الشير يقول ان اجزها نزل قبل ذلك وان اول ما نزل منها
 انزلوا خافا وثقا ثم نزل اولها في نزل كل عشرة ايام
 ثم نزل وقوله انزلوا خافا وثقا لا فيما فوق قيل معناه شيئا
 وشيئا وقيل انزلوا خافا وثقا وقيل انزلوا خافا وثقا
 وقيل انزلوا خافا وثقا وقيل انزلوا خافا وثقا
 ابن بك والمرتوق في الاجز وقيل غير ذلك
 وقال لا تجزع انهم شغلان فمعه عبد الرحمن ويكنى مشروق
 بالمايشه وقوله في البيت يضطادك النجدة أي يضطاد
 كذا وأراد بالنجدة النور النجدي وقوله بشرح من الشير
 والخطا يقال هذا شرعنا من مختلفان وقيل هذا البيت بأبيات
 في شعر الاجز
 وسيت قتل فوارس الارباع ودخلة ابن علي القلعة الامام
 فقلنا وسألتني بالاربع وقد خفرت في ذلك وقد لولا القاهق أسألتني
 وفوارس الارباع قد سماهم أبو علي في الامالي وذكر لهم خبرا
 ودخول في الجوزية عندهم وقيل في الجوزية عندهم وقيل
 فيه أربعة أو ايتها الخدعة أن يؤدعها الذي يقبض ولا يرسلها
 وغيره والشان في يومها قايمة والذي يأخذها قلعة الفاش
 ان غلدة عن قفود ذلك الرابع ان يغتصم عن يد منكر أو ان يعلم
 عليهم يحقق من يومه وأخذ الجوزية منهم ولا من القتل كل هذه
 الاقوال مدسورة في كتب التفسير في لفظ الآية بينا والجميع هذه
 التفسير في والله اعلم ومعنى قتلها هذه الآية قتلوا الذين لم يؤمنوا
 بالله ولا يومئذ والآخر وان حلقوا في القتل يصبرون بالاشيرة
 فاشبهه فيلاد خزانة سلام أي أهل الكتاب لا يقولون إلا ما يسمعون

الاجزاء ويقولون ان النور هو التي تحت ذون الاجزاء **فصل**
 ودخول المعجزات في كتابين حصة ويقال راحضة بضم الزاير
 ان خربة وكان له اولاد اربعة ابنا ولحمه راحضة حصة ماتت خلفات
 في خلافة عمر رضي الله عنه وكان له ابنا ابني عمار ودخول ابي عمار صاحب
 الضلع الذي لمزها الفنا قتلوا واسمها حجات وقد قيل في صاحب الضلع
 انه رفاعه بن سهل **فصل** وذكر كلمة جسد الميمية وفيها
 انشد خيرة معية لها نقرا وجسدان ليس من معية ولعنه الزاير
 انشد خيرة الشاه فاقام معية الكثر بما مقام الناس وفيها
 فناد جهاد اوله يخشع وفيها رد على من زعم ان الحشمة لا تكون الا
 بمعنى الغضب وانما ما يضعها الناس غير من وضعها وقد جاء عن ابن
 عباس رضي الله عنهما في حشمة فابذره باليمن وفي الحديث المزروع لا
 يزفعن احد حشمة يره من الطعام قيل ان ذلك فارق ذلك فاحشمة
 وانشد ابن الزجر محمد بن زيد وان كان المير مثل حشمة في الحجة
 في انقصاص وحشمة فاما جالس على الرقعة والحشم
 ان سكت نبي على حشمتها وقلت ما شئت غير يخشع وفيها
 وكانوا املوا كماله يملحوا من الدهن وما حجل القس
 منه شاهد لما قاله ابن قتيبة في غير حيلة القس وخلافه لا يميز
 وقد قد شئت قوتها فيما تقدم من شرح قصيدة كعب بن زهير
 وانشد ابن قتيبة
 اذا عصمت ربح فليرس بقلام بها وتبدل الآجلة منكم
 وانشد ايضا قتيلا حجليه لا يزال في الشجوة وقول
 دعوا نعم هو وقول الغريب عزة قطعا يبريد شتا في الاغصان
 يخرج صدره ويذخل ظهره وقد فسر المشرك غير هذا التفسير

ليعرف ان وقوله ليم الخال قيل ان الله كانت من جاهلة قلنا ان كانت
 في الدليل وقد انجز هذا عليه ومن انفق ان سوان من سراج فاشهد
 ان اول القسب ذكره ان الله البرزخا عظيمه ثم من بين القسب وعقل
 ان كانت جنتهم مع في ادم من طاعة لاكن عينا شرف منهم ولا سيما
 في تغدر هذا البرزخا فلذلك جعله عزم ليم الخال **فصل**
 وذكر حجة عامر بن الطفيل وأبو ربه وأبو ربه قال عامر ما هممت
 بقتل محمد إلا رأيتك بيني وبينه أذا قتلتك وفي غير رواية ابن اسحق
 إلا رأيت بشي وبينه سورا من جديد وكذلك في رواية غيره قال عامر
 فقلنا لما عليك خيلة جزا ورحا لا مؤدا ولا زبرش بخلة
 فرسا فجعل السبد من جبين يضرب في راسها ويقول خراجا انما
 الفجر سان فقال له عامر ومن أنت فقال لا سبد من جبين فقال
 الجبين من سماك قال نعم قال انك كان خير منك فقال بل أنا خير
 منك ومن في من أو حاله مشركا وأنت مشركه وذكر سيبويه
 قال عامر أعتد كعدة البعير ونقنا في بيت سلولية في باب
 ما ينصب على ظهر النعل المتزوك إظهاره كانه قال أعتد كعدة
 والسلولية امرأة منسوبة إلى سلول من صغصة وهم بنو مرة بن
 صغصة وسلول منهم وهي بنت لاهان ثيليا ح كان عامر بن الطفيل
 من بني عامر بن صغصة فلذلك اختصها لقرب القسب منها حتى مات
 في بيتها وأما أشعار لبيد في أريد فيها قوله
 تطير عدايد الأشراك شفعنا ووثرا والزعامة للعدوم
 الزعامة البراءة قيل أراد بالزعامة ضاحضا بينهم البهجة والأشراك
 الشرعاء العدايد الأنصا ما خواتم العدد ويقال لمن أريد جبين
 أفايته الصاعقة أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ويزجل الصاعقة

أصيب به من قبله حتى يؤد فانه اعلم وغامروا به بختها ساجعة
 كلاب في حجة بن عامر والتمها واحدة وسليد شعر لبيد في راسه
 من زوت عن لا شغال يشجده بنا على اظلمنا المقوم والله في التقويت
 على لبيد ارجم قد أسلم جسمه لسلامه وعاطفه الانعام سبيس
 في له يقل فدايت شعر فدا لا عزم تزكك الشعر فقال ما كنت لأقول
 شعرا بعد ان علم الله البقرة قال عزم بركة عزم في عطائه حشر مائة
 من أجل هذا القول فكل عطائه الفين وحشر مائة فلما بعوبة أراد أن
 ينقصه وعطائه الحشر مائة وقال ما بال النيرة قوة الفدين وقد
 لبيد الآن في قصير العداوة والقدود فزوقه معصية وتركها
 له فدايت لبيد انك ذلك بانك قليله وقد قيل انك فدا واحدة
 التي سلمه الحمد لله في ذلك ما في الجاهل حتى اخلصت من سلامه من بال
فصل وذكر دكر دكر حرس وان ختم صوت الناجين حاصره ومرو
 ابن خديجه وانشد

حتى اتينا حشيرا في سابعنا وجتم حشير قد ما نشت لها النذر
 ويزور حشيرا بالحق والحق وفي حشير حشير الأولي وهو حشير بن العنوش بن
 سعد بن عوف بن عدي بن مالك بن كرم بن شداد بن زحمة وهو حشير بن
 أو شمر بن سيار الأحمق من حقب كهف الظلم بن زيد الجهمي بن عمرو بن نفير
 ابن معوية بن حشيم بن عبد شمس بن ابدية العنوش بن حشيد بن قيس بن عكرمة
 ابن زهير بن كلاب بن حشير الأشج وهو العنوش وقاله في حشير
 حله حشيرة قسب وهو منسوبة إلى البرصه بن الصناد الحشيرة بن حشيرة بن
 الحشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة
 بالحق والمقلة فهو حشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة بن حشيرة
 وذا حشيرة حشيرة بن حشيرة وهو الذي قال فيه حشيرة بن حشيرة

ثلاث

[illegible]

ذوالجعدة يوم الخميس فكان المهرجاة المأجدة والما المأجدة فلان كان يوم
 فقد كان صراخا لما استقبلت واما ما جده فلان كان صراخا فقد كان صراخا
 اوله شير وكيفا دارت الجدة على الجباب فلم يكن شرا جده من يوم
 . ثانيا يومه وذكروا الطبري عن ابن السالم والبي محبت انه تولى
 السليم من يوم الاثنين وهذا القول وان جلافت اهل الجبل فاما
 لا يتعدى اهل البيت الا شهرين ثم قبله كلنا من تسعة وعشرين فقد تولى
 فلم يصب ولم ارا جده قط ولم ارايت المحمدي ثم انه تولى عليه
 الشعة في اول يوم من يومه وهذا في القياس من ذكره الطبري
 عن ابن الكلبي وان محبت **فصل** وذكر عن ابي عبد الله رضي الله عنه
 انه لما ولدته السيدة زينب اشد يظن ان الله فاشا به وفيه البقية
 الشظف والشظف الموت وروى عن النبي ان شجرة من اشجار
 القتل او الموت كما فعل خبيث من الميت فلامه كذا في تفسيره
 قاله في سنة ثمانية وفي الحديث ان الله طهيت تحت الشجرة كرحمة
 النبي في وان كان مغلورا الشدة فان مغلا صعبا وليس الشدة من
 من ذلك الحسنة في هذا الخبر لا يروى في التكملة والذين يظن الشدة
 من سنة القدر ومن علمه انما القدر هو كذا في المذكر
 ما هذا الحديث من عيب كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 وقال في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 صريح وهو قضيب يظن به الامانة حتى ياتي الزمان فيقطع
 ظله فهو انما هو من عيب كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 قوله في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 بين جده في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 ان النوبة ايضا وروى في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب

وسيل عذرة في غليل عن ثمانية فشبكت في اصابع يذوق وضعا الى الجيرة
 وحسن حاله عليه ولم يجده في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 العوس **فصل** وذكر عن النبي كذا في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 وكلهم من الموت ولم يدر الشدة وذلك من كراماته صلى الله عليه وسلم
 ومن ان يوتى بعد الموت فقد كان الاصل له عليه السلام كراماته
 وشجرات في حياته وقيل يوتى به بعد موته ومنها ما رواه ابو عبد الله
 في التمهيد من طرق كثيرة ان اهل بيت محمد وهو موسى بن جعفر قالوا فيقول
 السلام علينا ورحمة الله وبركاته يا اهل بيت الله عز وجل من كل
 عالم وخلفاء من كل عالم وعز من كل عيسى فاضروا واجلسوا
 ان الله مع الصابرين وهو حسبي ونعم الوكيل قال فكانوا يزورون شدة
 الحضر صلى الله عليه وسلم في ذلك ايضا ان الفضل بن عباس جاء به
 هو وعليه جعل النصارى وهو يصنف ان يقول ارجني فلم يزل احمد
 شيئا من اهل البيت ومنه انه صلى الله عليه وسلم لم يظفر من شدة
 مما يظفره الموتى ولا تغيرت له واجهته وقد طال مشقة البيت
 قبل ان يذوقه من شدة الموتى في شهر ايمان فكانوا يابسا جفا وشدة
 كان كذا في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 آدم يا سحر حيا يا سحر فواروه وساءت حاله العناء في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 الله عليه وسلم انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 ان القدر هو كذا في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 الضميمة وروى في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 يدعي على جده رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ميت وموت في سنة القدر انما القدر هو كذا في سنة القدر والغرب الشدة في الغيب
 لا اكل ولا شرب ولا حركت ولا المشقة منهم وفي رواية اخرى
 ان عليا تولى هو يمسكه ان لا يذوق كل ان السماء وفيه

ان عليا والفضل جينا اثمينا في هذا الى غفار سعوامنا وما يقول
 تحسبوا عورة فيكون من الله عليهم وانه واما جرة عثر رضي الله عنه
 وقوله والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز جعل كذا رجوع
 موسى عليه السلام حتى علمه ابو بكر رضي الله عنه وذكروا بالائمة فغير
 سقط الى الامم وما كان من ثلث حاشا في قوتهم في ذلك
 المقام فبعد ما علم عليه السلام من شدة الله له وتعلق
 القلب بالامم ولذا قال الله من كان فيكم فليكن منكم فمما
 ومن كان بعد الله فليكن منكم فليكن منكم فليكن منكم فليكن منكم
 حين اتجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجلين شاة
 حين اؤ البركة قد استغرت كرههم وخافوا على سائر المذنبين
 من زاروا فقال والله لو انتم الكلاب لخللناكم المذنبين ما
 رددت جيشا فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه عمر وان
 عبيدة وسلم ما في ان حذيفة وكان شديدا عليه ان يخافه وان
 رايه فكل ان يرد للفر من مكة والقدم تالفا لهم حاشا
 يتحسبوا انهم قد روي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وسخط
 عنهم ان يكون مكانا من هؤلاء من الله واخذوا فاحذوا لحيه عمر
 وقال لولا من الخطاء انما من ان يكون اول جبا عتد عقده رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والله لا ان احسن التماس الى الامم فخطفتني الطير
 الكلب الى من لا يات على هذا في ذلك لهم والله لو انهم ردت من
 جميعهم لكانت لهم وكثير حتى تغرب شامهم ولو استغوا عقدا لكان
 فرضه الله عليهم لجهدهم في اية اوريا شجيت انهم ان بعد اشرا حاشا
 وان قوتهم عتد وليظهر ان الله هذا اليه ولو كره المشرك في حرة
 وجدوا في اية حاشا في اية والله الصلوات بين يديه في كل امة

ان الخليفة قد توجه الى القرب الى القرب حتى ان الصلوات من ربه
 يلا وحسبوا ذلك في انهم اجروا به رضي الله عنه كل يوم في الصلاة
 بينه وبين قسرا لا تروا الى قوا حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تعظمت
 وانت تعظم من عندك يعني في صلاة الليل فقال قد استغفرت من كل عيب
 وقال للفقراء في عيشة عتد وانت ترفع من جوارك فقال حتى اطمس
 الشيطنة واوقفه الوستة قال عبد الكريم بن هرون القشيري في ذكر
 هذه الحديث انظر الى فضل ابيهم على الفقراء في هذا في مقام الشاه هدة
 وهذا في مقام الشاه هدة في مقام الشاه هدة في مقام الشاه هدة
 مقام النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم وهو معك في التمسك وكذلك
 في امر الصلة حين ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فجا عتد
 ينصب من وجها العبدية ليعلم ما في فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ما بقيت الا خلف فقال الله عز وجل وكذلك في مقام النبي صلى الله عليه وسلم
 سوى من المشرك وقال من اخوة ابراهيم الخليل فكم في هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 والجهاد في الشوا على الله وقيل عتد في قسم النبي صلى الله عليه وسلم
 على حسب سوابقهم ثم قال في اخر عتد له بقيت الى قابل لا عتد
 بين الشام والراة اجمع الى اني لم يتركوه الى اني رضي الله عنه
 وعن جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن في مقام الشاه هدة
 عتد رضي الله عنه غير هذه العجالة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
 قبض وانفصل الزمة اجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اية اوريا شجيت
 الشاه فطاشت عقولهم واخذوا فاحذوا لحيه عمر فكم في مقام الشاه هدة
 الشاه وميمم في اية حاشا في اية والله الصلوات بين يديه في كل امة
 ويختلف ما مات في الله صلى الله عليه وسلم في مقام الشاه هدة في مقام الشاه هدة
 في عتد حاشا في اية حاشا في اية والله الصلوات بين يديه في كل امة

ان فقد على رضى الله عنه فلم يستطع حراكمه وانا عند الله بنى النفس
فانضج ما في كذا اذ بلغ الخبر انما يصبر رضى الله عنه وهو بالشيخ كذا
وعينه انما كان وزفر الله تشد في صدره وكفصه تنادى كقطع
الجزة وهو في ذلك رضوان الله عليه جلد القتل والمناكة حتى كحل
على نواله صلى الله عليه وسلم فاك كلف عليه وكشف وجهه ومسحه
وقبل حنقه وجعل يركي يقول انك في ابي طيب حيا وميتا
وانقطع نورك ماله ينقطع لموت اجد من ابي طيب من الطيقه انقطع
من ابي طيب خلقت عن التمار وكفصت حتى مريت صلاة وجمعت
جم من نايك سوا ولو ان من ترك كان اختيارا لجزا لم ترك بالفساد
ولولا انك لم تبيت عن الفداء لم تفتدنا ليك ما انشرون لنا ما لا
تستطيع نعيمه فكمذ واذنات رجحان لا يبرحان الله فابعد
عنا الاكبرنا يا محمد عندك ولتكن من يالك قد كما خلقت من النكبة
لم تقم بنا حاشا من الوجوه الله اتيك عينا وانقطع فنام مز
لنا تفتي في عجزنا وقام خطيبا فيم خطيبه جالسا القلة على النبي محمد
حتى الله عيشه وقال فيه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله وخاتم الانبياء واشهد ان الكتاب حشا
نزل من عند الله وحشا في وان الجذبات انجرت واني انما كان في
الله هو الحق المبين حشا طويل قال الله ان الله ان كان في
لمحة انما بعد قد مات ومن اعبد الله فابا الله حتى لم يمت
ان الله قد قد في كثره في كثره فلا تدعوا جرحه وان الله يترك وتسا
قد اختار النبي عليه السلام ما عنده على علمه كذا وفيه الى نوابه
اخلف فيكون في الله وسنة ابيه من اخذ ما كذا ومن فرة فيكم
ان يابا الله الذي هو كواثرا في ربه الغنط ولا يستعمل الشيطان

لموت يمين ولا يفتدكم عن يمين وعاجلا الشيطان الحن تجزوه وانه
تستطرونه فيكم فكم فكم من خطيبه قال يا عترت الله بلغني عنك
انك تقيم على باب نبي الله واليوس نفس زريده الله ان نبي الله اما علمت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل يوم حذركه حشا وقال الله تعالى
في كتابه انك ميت وانتم ميتون فقال محمد والله لكان لي انتم في
في كتاب الله انك ميت لانما انك انما في الكتاب كذا في الفرس
كاجرت واني الله تريت فكم حشا في يوت انما في الله واجعلوا
صلوات الله على رسوله وعند الله تحف رحوه وقال عمر فيل فكم حشا
لعمري لقد ايقنت انك ميت ولا كفا لذي الذي قلته الجزة
وقلت غيبه ابوي عفا الله عنه كفا في موسى في رجع كذا في
وكذا في ان تقول حاشا وليس في في مقامه طبع
فكم حشفا البرد عن خروجه اذا لا من بالخروج لم يجب فكم
فكم في عند الله بين جلة اولادها اهل القبة والقد
سوى ان الله في كتابه ومذا الله العباد به يفسح
وقد قد من عبد القالة قوله لها في جلوة الشامتين به
الا انما حاشا في محمد الى اجل افي في الموت فكم قطع
نور على العلات من الله وبقطع الذي اعطه وبقطع ما منح
دولت من ونا بعين تحفة الفلك رمعي في الفوق فكم حشا
وقلت اعلم كل ربه فكم حشا في ربه في الشجيرة حشا
وفي هذا الخبر ان حشا في حشا في حشا في حشا في حشا في حشا
يكنال عفر النخل الى اسفل الى حشا في حشا في حشا في حشا
الرجل في القارة من الله وهو انما في حشا في حشا في حشا
وقد ان عابسة رضى الله عنه تولى حشا في حشا في حشا في حشا

فنهض النبي محمد فطعنوا شاذي الرأى فيهم عليه السلام
 قال أبو ذؤيب فوكتت من يؤمى فزعا فظفرت إلى السماء فلم أولها
 سعد الداع فتضا لتف من قنجا يقع في العرب وعلقت أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قد فطر وهو ميت من عليته فركبت له قتي وميرت فاما ما صحت طابت
 شيئا أو جزير فغير بل شيمه يعني القنفذ قد قبض على رجل من الخبيثه
 فهي تلقى عليه والشبهه يفتكها حتى أكلها فزجرت ذلك وقلنت
 شيمه شيمه وبقوا البعل النوا القدر عن الحق على الفليم بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم أكل الشيمه إياها فلبه الفليم بعدة على الأثر
 فجلنت نافي حتى إذا كنت بالعباد زجرت القادر فأخبرني مع قائم
 ونعت غرائب عالم فتنطق مثل ذلك ففوتت بالله من غير ما عرفت
 طبعي وتدرت المريد والفا ضحك بالبطا ضحك الحكي إذا أهلا بأهلام
 فقلت قد نقلاوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلت المسجدة فوجدت
 خائبا فأنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت بابه من قنجا وقيل
 هو سبي قد خلا به أهله فقلت أيز الشار فليل في شقيقة مني ساعدة
 صدره إلى الألفاظ فجلت إلى الشقيقة فأصت أبا بكر وعمر وأبا عبيدة
 ابن الجراح وسلمان وسادة من قريش ثم رأيت الأنصار فيهم سعد بن عبادة
 وبنو شمر وأبو جهل بن ثعلبة وكعب بن مالك وسلام بن مسعود فأنيت
 إلى قريش ثم تكلمت الأنصار فأطالوا الخطاب وأكثروا الصواب
 وتكلم أبو بكر رضي الله عنه فبقه دوة من رجل لا يطيل الكلام ويغلم مواضع
 فضل الخطاب وآله لقد تكلم بكلام لا يسمع سابع إلا أنشد له وسلام الله
 ثم تكلم عمر رضي الله عنه بعدة دون كلامه ومدة دوة فبايعه وما يحق
 ورجع أبو بكر ورجعت معه قال أبو ذؤيب فشهدت الصلاة على محمد علي
 السلام وشهدت دفنهم ثم أنشد أبو ذؤيب بيكي النبي عليه السلام

فأنار آيت النور في غسلاهم ما بين ملحود له ومضج
 ملبا ودرى لشرجع بالكرم نصل الرقاب لفقدا أينما أروح
 فمناك جرت إلى القوم ومن شئت جازا منهم بيت خير من
 كسفت لمضجهم الجوم وبز أيدا وترجعت أطام بطن إلى الخج
 وتذعدت أختال ثرب كلبا وخيلنا لطلول خطب قد ج
 ولقد زجرت الطير قبل وفاته بظاير وزجرت سعد الأذخ
 وقال أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب بيكي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أرفقت كبات قليل لا يزال وليل إلى المصيبة فيه طول
 وأغعدت النصارى وأك فيه أصيب المسلمون به قليل
 لقد عطفك مصيبتا وحلثت قسيه قيل قد قبض الرسول
 وأخجف أرملة وما غراها تله أيا جوا يهنا قليل
 فعدت إلى النجى والشرب في شيا يزوج به وبعد وجيز ميل
 وذلك أجور ما سالت عليه نعمت الله من أكرمت تسيل
 بيكي فلو تطلوا الشك عكبا يوخى إليه وما تقبول
 وتهدينا فلا خشي ضللا لا علينا والرسول لينا دليل
 أظلم إلى جرحت فذاك عذر ذل إلى جرحي ذاك التميل
 ففكر أبيت سيد كل قريه وبين سيد الناس الرسول
 ولما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذفر ورجع المناجرون والأنصار
 إلى رجالهم ورجعت فاطمة إلى بيتها أجمع اليها نساؤها فقالت
 العيرة أفا في السماء وكبرت غمر النصارى وأظلم العصاران
 ذل لا من من بعد الله عليه السلام فبايعه كثيرة الزحفان
 فأنشبه شرق البعد وهو بها وبسبح مضى وكلينا في
 وبسبحكم الظود المعظم جوده والبيت ذرا لا تمل والأمر كان

يا خاتم الزمان المبارك طوبى صلى عليك من قبل المشرق
فصل في اخلاصه في غفنه عليه السلام كم ثوباً كان في الترس
 الاخلوه قبره ونزلوا فيه فكثيراً وأصح ما يروى به كعبه أكثر من ثوبه
 الثواب بعض عجوليه وكانت تلك الثواب من كثرة سيف وكذلك في صفة
 عليه السلام كان من نظيره وقع في البحر من غير رواية البخاري إنما كانت
 إزاراً ورواية لفافة وهو من جوده في كتب الحديث وفي الشرح
 وكانت القين التي نضدت عليه في قبره تسع لبات وذكرا من الحج فحسن
 الجدة شعره من زواله واستعمله صلى وعهد بهراً وهو عهد قبل أن يمتنع
 فلم يمتنع له انقراض عبقه فلا عيب له وذكروا في حلاله النبي صلى الله
 عليه وسلم ليس فيها ما يشك في نشره وقد رثاه كثير من الشعراء وغيرهم
 وأكثرهم أجمعهم المصاب من الشوق في الحج منهم البصير عن التماس
 من يطلع بالآذاناب في مخرج ولا يثاب كنهه بما منه عليه السلام ولا قدور
 نصيبه فقدور على أهل الإسلام فضل الله عليه وعلى أهله صلاة تسهل من
 التيسار دياره وأجله أهل مراتب الرخمة واليرموان والآله كرام وجراهم
 أفضل ما جرى به عقلا عن الله ولا خالفه من ملقب الله في الشوق
 والذخام وهو حبيبنا ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد
 خاتم النبيين وآله وسلم تسليماً • كحل نخد الله وقته في الخامس عشر من شهر
 شعبان سنة أربع عشرة وثمان مائة غفر الله له ولجميع المسلمين

طالعها الا اليسير منه الفقير
 محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 انشا في حرم فرقة الاصل
 عليه بالجامع الاموي في الدلائل
 الا شهر من سنة ثنتين وثلاث
 بعد الف ليلة الف ليلة
 المعروض الحادي عشر من شهر
 وشي من شهر

طالعها جميعه الفقير عبد الله بن محمد او
 احمد بن محمد بن محمد بن محمد
 ليلا البت التاسعة من شهر
 من شهر من سنة ثنتين وثلاث
 خاتمة ما بعد ما بين
 محمد وعلى بن محمد بن محمد
 واحمد بن محمد بن محمد

اطلا من شهر
 واستند من شهر
 من شهر من شهر
 من شهر من شهر
 من شهر من شهر

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
PRINCETON, NEW JERSEY 08544

End

Arabic Manuscript (Volume No. 182) from
the Yahuda Section of the Garrett Collection of
Arabic Manuscripts in Princeton University Library.

Microfilm completed: 7/23/79 *CK*